

كتاب

التصديق في القرآن الكريم

في ضوء آيات القرآن الكريم

مؤلف

د. محمد

المعتمد بالله تعالى

مؤلف

د. محمد

مؤلف

مؤلف

الطبعة الأولى: ١٤٢٠ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه الثقة والعصمة

الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين ، ولا عدوان إلا على الظالمين ،
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، إله الاولين والآخرين ، وقيام
السموات والأرضين ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله سيد المرسلين ، وإمام
المتقين ، وقائد الغر المحجلين ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه والتابعين لهم
بإحسان الى يوم الدين .

﴿ أما بعد ﴾ فاني قد وقفت على رسالة مطبوعة مؤلفها رجل من العراق
يقال له جيل افندي صدق الزهاوى ، جمع فيها من الأكاذيب والترهات ،
والاضاليل المنكرات مع ما اشتمل عليه كلامه من الفجور ، وقول الزور ،
والتجانب للآثم والعدوان ، وصريح الافك والبهتان ، ما يمج سماعه أولو العقول
السليمة ، والألباب الزاكية المستقيمة ، وسلك فيها مسلك أهل الغي والضلال ،
واعتمد فيما يتيكبه على ما هو من أمحل المحال ، وأوخم الاتحال ، واتبع فيها
اهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل ، حيث
لم يتمسكوا من الكتاب والسنة بأوضح برهان وأقوم دليل ، ولم يردوا من
حوضهما السلسيل ، بل عدلوا الى آسن قلوّط أهل الفلسفة والتجهيل والتبديل ،
وحادوا فيها عن منهج أهل الحق والصدق والعدل والانصاف ، وساروا على
طريقة أهل الغي والكذب والانحراف ، وقد قال تعالى (ومن يشاقق
الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله
جهنم وساءت مصيراً) فان الله تعالى قد بين الحق بياناً كافياً شافياً ، وأرسل

رسوله محمداً الى الخلق بالحق مبشراً ونذيراً وداعياً ، ونصب الأدلة وأوضح المحجة ، فلم يبق للناس على الله بعد الرسل من حجة ، فن أجاب داعي الله فقد نجح ، ومن تولى عن الحق معرضاً أفضى به عوجاً ، فلما نكب هذا الرجل عن طريقة أهل الحق والتحقيق ، ولجأ فيما ينتحله ويحكىه إلى ركن غير وثيق ، استعنت الله على رد أباطيله ، وتهجين أضاليله وأساطيله ، على سبيل الاختصار والاقتصار وترك من كلامه مالا طائل في الجواب عنه ، والله المسئول المرجو الإجابة ، أن يمدنا بالإصابة ، وأن يجزل لنا الأجر والإثابة ، وأن يجعله لوجهه خالصاً ، وأن ينفع به من قرأه ونظر فيه ، وأن يسمع به صاحب الباطل ومبتغيه .

فصل

قال العراقي :

الوهابية ومنسؤها

الوهابية فرقة منسوبة إلى محمد بن عبد الوهاب ، ولابدأ ظهور محمد بن عبد الوهاب كان سنة ١١٤٣ ولما اشتهر أمره بعد الخمسين ، فأظهر عقيدته الزائفة في نجد ، وساعده على إظهارها محمد بن سعود أمير الدرعية بلاد مسيلة الكذاب فجبر أهلها على متابعة ابن عبد الوهاب هذا فتابعوه ، وما زال ينخدع له في هذا الأمر حتى بعد حى من أحياء العرب حتى عمت فتنه ، وكبرت شهرته ، واستفحل أمره تخافة البادية ، وكان يقول للناس : ما أدعوك إلا الى التوحيد ، وترك الشرك بالله تعالى في عبادته ، وكانوا يمشون خلفه حيثما مشى حتى اتسع له الملك .

فالجواب ، ومن الله أستمد الصواب ، أن نقول :

أما منشأ دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله وظهورها في نجد ، فمن المعلوم عند الخاص والعام أنه قد نشأ في أناس قد اندرست فيهم معالم الدين ، ووقع فيهم من الشرك والبدع ماعم وطم في كثير من البلاد ، الا بقايا متسكين بالدين يعلمهم الله تعالى ، وأما الأكثرون فعاد المعروف بينهم منكراً ، والمنكر

معروفاً ، والسنة بدعة ، والبدعة سنة ، نشأ على هذا الصغير ، وهرم عليه الكبير ، ففتح الله بصيرة شيخ الاسلام بتوحيد الله الذى بعث الله به رسله وأنبيائه ، فعرف الناس ما فى كتاب ربهم من أدلة توحيده الذى خلقهم له ، وما حرم الله عليهم من الشرك الذى لا يغفره الله الا بالتوبة منه ، فقال لهم كما قاله المرسلون لأنهم (أن اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) فحجب كثيراً منهم عن قبول هذه الدعوة ما اعتادوه ، ونشأوا عليه من الشرك والبدع فنصبوا العداوة لمن دعاهم الى توحيد ربهم وطاعته ، ولمن استجاب له وقبل دعوته ، وأصغى الى حجج الله وبيناته ، كحال من خلا من أعداء الرسل كما قال تعالى (وكذلك جمعنا لكل نبي عدداً من المجرمين وكنى بربك هادياً ونصيراً) وقال تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً) .

• فاذا تمهد هذا فلنذكر هنا شيئاً يسيراً من حال نشأة الشيخ محمد بن عبد الوهاب التميمي رحمه الله وظهوره ودعوته الى الله ، ليعلم الطالب ، ويتحقق الراغب ، حقيقة ما دعا اليه هذا الإمام ، وما كان عليه من الاعتقاد والفهم التام ، ويتبين للناظر فيها ما بهت به الأعداء من الآكاذيب والافتراء ، التي يرومون بها تنفير الناس عن المحجة والسبيل ، وكتان البرهان والدليل ، وقد كثرت أعداؤه ومنازعوه ، وفشا البهت منهم فيما قالوه ونقلوه ، فربما اشتبه على طالب الانصاف والتحقيق ، والتبس عليه واضح المنهج والطريق ، بما موهوا به من تلك الآكاذيب الشنيعة ، والألقاب الداحضة الرضيعة ، وأن من استصحب الأصول الشرعية وجرى على القوانين المرضية ، عرف أن لكل نعمة حاسداً ، ولكل حق جاحداً ، ولا يقبل في نقل الاقوال والاحكام ، الا العدول للثقات الضابطون من الانام ، ومن استصحب هذا استراح عن البحث فيما ينقل اليه ويسمع ، ولم يلتفت الى أكثر ما يختلف ويصنع ، وكان من أمره على منهاج واضح ومشرع .

فصل

كان مولده رحمه الله سنة ١١١٥ خمسة عشرة بعد المائة والالف من الهجرة النبوية في بلد العينة من أرض نجد ونشأ بها وقرأ القرآن بها حتى حفظه وأتقنه قبل بلوغه العشر وكان حاد الفهم سريع الإدراك والحفظ يتعجب أهله من فطنته وذكائه ، وبعد حفظ القرآن اشتغل وجد في الطلب ، وأدرك بعض الارب ، قبل رحلته لطلب العلم وكان سريع الكتابة ربما كتب الكراسة في مجلس . قال أخوه سليمان : كان والده يتعجب من فهمه ويعترف بالاستفادة منه مع صغر سنه ووالده هو مفتي تلك البلاد ووجه مفتي البلاد الجديدة وآثاره وتصانيفه وقناريه تدل على علمه وقهه وكان جده اليه المرجع في الفقه والفتوى وكان معاصر الشيخ منصور البهوتي الحنبلي خادم المذهب اجتمع به بمكة وبعد بلوغ الشيخ سن الاحتلام قدمه والده في الصلاة ورآه أهلاً للايتام ثم طلب الحج الى بيت الله الحرام ، فأجابته والده الى ذلك المقصد والمراد ، وبادر الى قضاء حجة الاسلام ، وأداء المناسك على اتمام ، ثم قصد المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام ، وأقام بها قريراً من شهرين ، ثم رجع الى وطنه قرير العين ، واشتغل بالقراءة في الفقه على مذهب الإمام أحمد رحمه الله ثم بعد ذلك رحل يطلب العلم وذاق حلاوة التحصيل والفهم وزاحم العلماء والكبار ورحل الى البصرة والحجاز مراراً واجتمع بمن فيها من العلماء والمشايخ الاخيار وأتى الى الاحساء وهي اذ ذاك آهلة بالمشايخ والعلماء . فسمع وناظر وبحث واستفاد وساعدته الاقدار الربانية بالتوفيق والامداد وروى عن جماعة منهم الشيخ عبد الله بن ابراهيم النجدي ، ثم المسدني وأجازه من طريقين وأول ماسمع منه الحديث المسلسل بالاولوية وكتب السماع بالسند المتصل الى عبد الله بن عمرو ابن العاص رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « الراحمون يرحمهم الرحمن أرحموا من في الارض يرحمكم من في السماء » وسمع منه مسلسل الخاتمة بسنده الى أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « اذا أراد الله بعبده

خيراً استعمله ، قالوا كيف يستعمله ؟ قال « يوقفه لعمل صالح قبل موته » وهذا الحديث من ثلاثيات أحمد رحمه الله وطالت أقامة الشيخ ورحلته بالبصرة وقرأ بها كثيراً من الحديث والفقه والعريّة وكتب من الفقه والحديث واللغة ما شاء الله في تلك الأوقات .

وكان يدعو الى التوحيد ويظهره لكثير من يخالطه ويجالسه ويستدل عليه ويظهر ما عنده من العلم وما لديه وكان يقول ان الدعوة كلها لله لا يجوز صرف شيء منها الى سواه وربما ذكروا بمجلسه اشارة الطواغيت أو شيئاً من كرامات الصالحين الذين كانوا يدعونهم ويستغيثون بهم ويلجئون اليهم في المهمات فكان ينهى عن ذلك ويزجر ويورد الادلة من الكتاب والسنة ويحذر ويحبر أن محبة الأولياء والصالحين انما هي متابعتهم فيما كانوا عليه من الهدى والدين وتكثير أجورهم بمتابعتهم على ما جاء به سيد المرسلين وأما دعوى المحبة والمودة مع المخالفة في السنة والطريقة فهي دعوى مردودة غير مسلبة عند أهل النظر والحقيقة .

ولم يزل على ذلك رحمه الله ثم رجع الى وطنه فوجد والده قد انتقل الى بلدة حريملا فاستقر فيها يدعو الى السنة المحمدية ويديها ويناصح من خرج عنها ويفشيها حتى رفع الله شأنه ورفع ذكره ووضع له القبول وشهد له بالفضل ذوه من المعقول والمنقول وصنف كتابه المشهور في التوحيد وأعلن بالدعوة الى الله العزيز الحميد وقرىء عليه هذا الكتاب المفيد وسمعه كثير من لديه من طالب ومستفيد وشاعت نسخه في البلاد وطار ذكره في الغور والانجاد وفاز بصحبته واستفاد من جرد القصد وسلم من الاسر والبغى والفساد وكثر بحمد الله محبه وجنده وصار معه عصاة من فحول الرجال وأهل السمات الحسن والكمال يسلكون معه الطريق ويجاهدون كل فاسق وزنديق .

فصل

كان أهل عصره ومصره في تلك الأزمان قد اشتدت غربة الإسلام بينهم ، وعفت آثار الدين لديهم ، وانهدمت قواعد المسلة الخيفية ، وغلب على الأكثرين ما كان عليه أهل الجاهلية ، وانطست أعلام الشريعة في ذلك الزمان ، وغلب الجهل والتقليد والاعراض عن السنة والقرآن ، وشب الصغير وهو لا يعرف من الدين إلا ما كان عليه أهل تلك البلدان ، وهرم الكبير على ما تلقاه عن الآباء والأجداد ، وأعلام الشريعة مطموسة ، ونصوص التنزيل وأصول السنة فيما بينهم مدروسة ، وطريقة الآباء والأسلاف مرفوعة الأعلام ، وأحاديث الكهان والطواغيت مقبولة غير مردودة ولا مدفوعة ، قد خلعوا ربة التوحيد والدين ، وجدوا واجتهدوا في الاستغاثة والتعلق على غير الله من الأولياء والصالحين ، والآونان والأصنام والشياطين ، وعلواؤهم ورؤساؤهم على ذلك مقبلون ، ومن البحر الأجاج شاربون ، وبه راضون ، وإليه مدى الزمان داعون ، قد أعشتهم العوائد والمألوفات ، وحبستهم الشهوات والإرادات عن الارتفاع إلى طلب الهدى من النصوص المحكمات ، والآيات البينات ، يحتجون بما رووه من الآثار الموضوعات ، والحكايات المختلفة والمنامات ، كما يفعله أهل الجاهلية وغير الفترات . وكثير منهم يعتقد النفع في الأحجار والبرسات ، ويتبركون بالآثار والقبور في جميع الأوقات (نسوا الله فأنسأهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون) (الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون . قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) .

فأما بلاد نجد . فانه قد بالغ الشيطان في كيدهم وجد ، وكانوا يتناوبون قبر زيد ابن الخطاب ويدعونه رغبا ورهبا بفصيح الخطاب ، ويزعمون أنه يقضى لهم الحوائج ويروونه من أكبر الوسائل والولائج ، وكذلك عند قبر يزعمون أنه قبر ضرار

ابن الأزور وذلك كذب ظاهر ، وبهتان مزور ، وكذلك عندهم نخل لحال يتباه
النساء والرجال ، ويفعلون عنده أقبح الفعال ، والمرأة إذا تأخر عنها الزواج ،
ولم ترغب فيها الأزواج ، تذهب إليه وتضمه يديها وتدعوه برجاء وابتهاال
وتقول : يا نخل النحول ، أريد زوجا قبل الحول . وشجرة عندهم تسمى الطرينية
أغرام الشيطان بها ، وأوحى اليهم التعلق عليها ، وأنها ترجى منها البركة ، ويطعنون
عليها الخرق لعل الولد يسلم من السوء . وفي أسفل بلدة الدرعة مغارة في الجبل
يزعمون أنها انفلقت من الجبل لامرأة تسمى بنت الأمير أراد بعض الناس أن
يظلمها ويضير ، فانفلجت الغار ولم يكن له عليها افتدار ، وكانوا يرسلون إلى هذا
المكان من اللحم والخبز ما يقتات به جند الشيطان . وفي بلدتهم رجل يدعى
الولاية يسمى تاج يتبركون به ، ويرجون منه العون والافراج ، وكانوا يأتون
إليه ويرغبون فيما عنده من المدد بزعمهم ولديه ، فتخافه الحكام والظلمة ، يزعمون
أن له تصرفا وفتكا لمن عصاه وملحمة مع أنهم يكون عنه الحكايات الشيعة التي
يبدل على انحلاله عن أحكام الملة والشريعة . وهكذا سائر بلاد نجد على ما وصفنا
من الاعراض عن دين الله ، والجحد لأحكام الشريعة والرد . ومن العجب أن
هذه الاعتقادات الباطلة ، والمذاهب الضالة ، والعوائد الجائرة ، والضرائق
الخاسرة ، قد فشت وظهرت ، وعمت وطمت ، حتى بلاد الحرمين الشريفين .
فن ذلك ما يفعل عند قبر محبوب وقبة أبي طالب ، فيأتون قبره بالسماعات
والعلامات للاستغاثة عند نزول المصائب ، وحلول النواكب ، وكانوا له في غاية
التعظيم ، ولا ما يجب عند البيت الكريم ، فلو دخل سارق ، أو غاصب ، أو
ظالم قبر أحدهما لم يتعرض له أحد لما يرون له من وجوب التعظيم ، والاحترام
والمكارم . ومن ذلك ما يفعل عند قبر ميمونة أم المؤمنين رضي الله عنها في سرف
وكذلك عند قبر خديجة رضي الله عنها ، يفعل عند قبرها ما لا يسوغ السكوت
عنه من مسلم يرجو الله والدار الآخرة فضلا عن كونه من المكاسب الدينية
الفاخرة ، وفيه من اختلاط النساء بالرجال ، وفعل الفواحش والمنكرات ،
وسوء الأفعال ، ما لا يقره أهل الإيمان والكمال ، وكذلك سائر القبور المعظمة

المشرفة في بلد الله الحرام مكة المشرفة ، وفي الطائف قبر ابن عباس رضي الله عنه يفعل عنده من الأمور الشركية التي تشتمل منها نفوس الموحدين ، وتنكرها قلوب عباد الله المخلصين ، وتردها الآيات القرآنية وما ثبت من النصوص عن سيد المرسلين ، منها وقوف السائل عند القبر متضرعا مستكينا ، وإبداء الفاقة إلى معبودهم مستعينا ، وصرف خالص المحبة التي هي حجة العبودية ، والنذر والذبح لمن تحت ذلك المشهد والبنية ، وأكثر سوقهم وعامتهم يلهجون بالاسواق اليوم : على الله وعليك يا ابن عباس فيستمدون منه الرزق والغوث . وكشف الضر والبأس .

وذكر محمد بن حسين النعمي الزبيدي رحمه الله أن رجلا رأى ما يفعل في الطائف من الشعب الشركية والوظائف ، فقال أهل الطائف لا يعرفون الله إنما يعرفون ابن عباس ، فقال له بعض من يترشح بالعلم معرفتهم لابن عباس كافية لأنه يعرف الله فانظر إلى هذا الشرك الوخيم ، والغلو الذميم المجانب للصراط المستقيم ، ووازن بينه وبين قوله (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان) الآية . وقوله جل ذكره (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا) وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود والنصارى باتخاذهم قبر أنبيائهم مساجد يعبد الله فيها فكيف بمن عبد الصالحين ودعاهم مع الله ، والنصوص في ذلك لا تحفى على أهل العلم ، وكذلك ما يفعل بالمدينة المشرفة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام هو من هذا القبيل بالبعد عن منهاج الشريعة والسبيل . وفي بندر جدة ما قد بلغ من الضلال حده وهو القبر الذي يزعمون أنه قبر حواء وصفه لهم بعض الشياطين ، وأكثروا في شأنه الإفك المبين ، وجعلوا له السدنة والخدم ، وبالغوا في مخالفة ما جاء به محمد عليه أفضل الصلاة والسلام من النهي عن تعظيم القبور والفتنة بمن فيها من الصالحين ، وكذلك مشهد العلوي بالغوا في تعظيمه ، وتوقيره ، وخوفه ، ورجائه . وقد جرى لبعض التجار أنه انكسر بمال عظيم لأهل الهند وغيرهم وذلك في سنة عشر ومائتين وألف فهرب إلى مشهد العلوي مستجيراً ، ولائذا به مستغيثاً ، فتركه أرباب

الاموال ، ويتجاسر أحد من الرؤساء والحكام على هتك ذلك المشهد والمقام واجتمع طائفة من المعروفين واتفقوا على تنجيته في مدة ستين فنعوذ بالله من تلاعب الفجرة والشياطين .

وأما بلاد مصر وصعيدها وأعمالها قد جمعت من الامور الشريكة ، والعبادات الوثنية ، والدعاوى الفرعونية مالا يتسع له كتاب ، ولا يدنو له خطاب لا سيما عند مشهد احمد البدوي وأمثالهم من المعتقدين في المعبودين ، فقد جاوزوا بهم مادعته الجاهلية لألهتهم ، وجهورهم يرى له من تدبير الربوبية والتصرف في الكون بالمشيئة والقدرة العامة مالم ينقل مثله عن أحد بعد الفراعنة والغاردة ، وبعضهم يقول : يتصرف في الكون سبعة ، وبعضهم يقول أربعة ، وبعضهم يقول : القطب يرجعون اليه . وكثير منهم يرى أن الامور شورى بين عدد ينتسبون اليه ، فعلى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً (كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذباً) وقد استباحوا عند تلك المشاهد من المنكرات والفواحش والمفاسد ما لا يمكن حصره ، ولا استطاع وصفه ، واعتمدوا في ذلك من الحكايات والخرافات والجهالات مالا يصدر عن من له أدنى مسكة وحظ من المعقولات فضلاً عن النصوص والشرعيات . وكذلك ما يفعل في بلدان ائمن جار على تلك الطريق والسنن ، ففي صنعاء وبرع والمخا وغيرها من تلك البلاد ما يتزه العاقل عن ذكره ووصفه ، ولا يمكن الوقوف على غاياته كشفه ، وناهيك بقوم استخفهم الشيطان ، وعدلوا عن عبادة الرحمن إلى عبادة القبور والشياطين فصبحان من لا يعجل بالعقوبة على الجرائم ، ولا يهمل الحقوق والمظالم ، وفي حضر موت ، والشعر ، وعدن ، ويافع ، ماتستك عن ذكره المسماع ، يقول قائلهم شيء الله عيدروس . شيء الله يا محي النفوس .

وفي أرض نجران من تلاعب الشيطان ، وخلع زبقة الايمان ، مالا يخفى على أهل العلم بهذا الشأن ، من ذلك رئيسهم المسمى بالسيد لقد أتوا من طاعته وتعظيمه ، وتقديسه ، وتصديره ، والغلو فيه بما أفضى بهم إلى مفارقة الملة والاسلام والانحياز الى عبادة الأوثان والأصنام (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من

دون الله ، وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله الا هو سبحانه عما يشركون)
وكذلك حلب ، ودمشق ، وسائر بلاد الشام فيها من تلك المشاهد والنصب
والاعلام ؛ ما لا يجامع عليه أهل الايمان والاسلام من اتباع سيد الانام ، وهى
تقارب ما ذكرنا في الكفریات المصرية ، والتلطف بتلك الأحوال الوثنية الشريكة
وكذلك الموصل وبلاد الأكراد ظهر فيها من أصناف الشرك والفجور والفساد
وفي العراق من ذلك بحره المحيط بسائر الخلجان ، وعندهم المشهد الحسيني
قد اتخذوه الرافضة وثناً ؛ بل رباً مديراً ، وخائفاً ميسراً ، وأعاجوا به المجوسية ،
وأحيوا به معاهد اللات والعزى ، وما كان عليه أهل الجاهلية ، وكذلك مشهد
العباس ، ومشهد على ، ومشهد أبى حنيفة ، ومعروف الكرخى ، والشيخ
عبد القادر فانهم قد افتنوا بهذه المشاهد رافضتهم وسنهم ، وعدلوا عن أسنى
المطالب والمقاصد ، ولم يعرفوا ما وجب عليهم من حق الله الفرد الصمد الواحد
وبالجملة فهم شر تلك الأمصار ، وأعظمهم نفوراً عن الحق واستكباراً ،
والرافضة يصرون لتلك المشاهد ، ويركعون ويسجدون لمن في تلك المعاهد . وقد
صرفوا من الأموال والننور ، لسكان تلك الأجدان والقيور ما لا يحصل عشر
معشاره لذلك العلى الغفور . ويزعمون أن زيارتهم لعل وأمثاله أفضل من سبعين
حجة ، تعالى الله وتقدس في مجده وجلاله ، ولآلهتهم من التعظيم والتوقير والخشية
والاحترام ما ليس معه من تعظيم الله وتوقيره وخشيته وخوفه شئ للاله الحق
والملك العلام ، ولم يبق مما عليه التصارى سوى دعوى الولدية . نيزر أن بعضهم
يرى الحلول لأشخاص بعض البرية ، سبحانه ربك رب النزة عما يصفون .
وكذلك جميع قرى الشط والمجره على غاية من الجهل والمعرفة في القطف والبحرين
من البدع الرافضية ، والأحداث المجوسية ، والمقامات الوثنية ما يضاد ويصادم
أصول الملة الخيفية . فمن اطلع على هذه الأفاعيل وهو عارف بالايان والاسلام
وما فيهما من التفريع والتأصيل ، يقن أن القوم قد ضلوا عن سواء السبيل ،
وخرجوا من مقتضى القرآن والدليل ؛ وتمسكوا بزخارف الشيطان ، وأحوال
الكهان ، وما شابه هذا القليل ، وازداد بصيرة في دينه ، وقوى بمشاهدته إيمانه

وريقته ، وجد في طاعة مولاه وشكره ، واجتهد في الانابة اليه وإدانة ذكره ،
وبادر الى القيام بوظائف أمره ، وخاف أشد الخوف على إيمانه من طغيان الشيطان
وكفره . فليس العجب من هلاك كيف هلك ، إنما العجب من نجا كيف نجا .

فلما تفاقم هذا الخطب وعظم ، وتلاطم موج الكفر والشرك في هذه الامة
وجسم ، واندurst الرسالة المحمدية ، وانمحت منها المظالم في جميع البرية ،
وطمست الآثار السلفية ، وأقيمت البدع الرفضية ، والامور الشركية .

تجرد الشيخ للدعوة الى الله ، ورد هذا الناس الى ما كان عليه سلفهم الصالح
في باب العلم والايمان ، وباب العمل الصالح والاحسان ، وترك التعلق على غير
الله من الأنبياء والصالحين وعبادتهم ، والاعتقاد في الأشجار والأشجار ،
والعيون والمغار ، وتجريد المتابعة لرسول الله ﷺ في الأقوال والأفعال وهجر
ما أحدثه الخلف والاختيار ، فجادل في الله وقرر حججه وبيئاته ، وبذل نفسه
له ، وأنكر على أصناف بني آدم ، الخارجين عما جاءت به الرسل ، المعرضين
عنه ، التاركين له . وصنف في الرد على من عاند وجادل ، وما حل حتى ظهر
الاسلام في الأرض ، وانتشر في البلاد والعباد ، وعلت كلمة الله ، وظهر
دينه ، واقمع أهل الشرك والنساذ ، واستبان لنوى الألباب والعلوم من دين
الاسلام ما هو مقرر معلوم .

فهذه حقيقة حال الشيخ ونشأته ، وظهور دعوته . وهذه حال أهل الامصار
في تلك الاوقات والانعصار ، كما تقدم بيانه لذوى العقول والابصار . فمن
شرح الله صدره للاسلام تبين له صحة ما دعا اليه هذا الامام ، ومن عى عن
طريق رشد وهداية ، واتبع فيما ينتحله ما يهواه ، وتمرد على الله واستكبر وعتا
وتجبر . فانما الهداية بيد الله (ومن يرد الله فتنه فلن تملك له من الله شيئا ، ومن
لم يجعل الله له نوراً فما له من نور)

وبما ذكرناه يعرف كيفية الجواب عما تقدم من فاتحة كتاب هذا العراقي
الى مبدأ نشأة الشيخ وظهور دعوته ، ولانما تركنا الجواب لعدم المصلحة
الراجعة في ذلك .

فصل

قال الملحد فأظهر عقيدته الزائفة في نجد

(الجواب) أن يقال قد عرف واشتهر واستفاض من تقارير الشيخ ومراسلاته ومصنفاته المسموعة المقروءة ، وما ثبت بخطه ، وعرف واشتهر من أمره ودعوته ، وما عليه الفضلاء النبلاء من أصحابه وتلامذته أنه كان على ما كان عليه السلف الصالح ، وأئمة الدين أهل الفقه والفتوى في باب معرفة الله وإثبات صفات كماله ، ونعوت جلاله ، التي نطق بها الكتاب العزيز ، وصحت بها الأخبار النبوية ، وتلقتها أصحاب رسول الله ﷺ بالقبول والتسليم يثبتونها ويؤمنون بها ، ويمرونها كما جاءت من غير تحريف ولا تعطيل ، ومن غير تكيف ولا تمثيل ، وقد درج على هذا من بعدهم من التابعين ، وتابعيهم من أهل العلم والإيمان ، وسلف الامة وأئمتها . وكان رحمه الله يدعو الناس إلى الصلوات الخمس والمحافظة عليها حيث ينادى لها ، وهذا من سنن الهدى ومعالم الدين كما دل على ذلك الكتاب والسنة ، ويأمر بالزكاة والصيام والحج ، ويأمر بالمعروف ويأمر الناس بتركه والنهي عنه ، فمن زعم أن عقيدته وطريقته زائغة ، أو عن الحق رائغة ، فلعدم معرفته بالعقائد السلفية ، والآثار النبوية ، بل تنادى عقيدته البيضاء بعقيدة السلف ، ولا ينكر صحتها وأفضليتها من خلف منا ومن سلف ، بل قد تتبع العلماء مصنفاته رحمه الله من أهل زمانه وغيرهم فأعجزهم أن يجدوا فيها ما يعاب . وأقواله في أصول الدين مما أجمع عليه أهل السنة والجماعة ولم يعب عليه إلا من خرج عن طريقة أهل السنة والجماعة لافهم بما كانوا عليه من الشرك والضلال من عبادة غير الله تعالى ، بالاتجاه إلى الصالحين ودعائهم ، والاستغاثة بهم ، لانهم لا يعرفون الا ما نشأوا عليه من هذا الشرك العظيم ، والمرتع الوبي الوخيم الذي وجدوا عليه الآباء والجدود الراجعين في رياض المحرمات والحدود . والاكثر منهم يتدين بالبدع والاهواء ، ويرفض ما درج

عليه السلف الصالح من الدين القديم الاولى ، ويتحل ما كان عليه الفلاسفة المتقدمون ؛ وورثتهم من المتكلمين الذين يحرفون الكلم عن مواضعه ، ويقعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة ، وابتغاء تأويله وحسبنا الله ونعم الوكيل .

وأما قوله : وساعده على اظهارها محمد بن سعود أمير الدرعية بلاد مسيلة الكذاب فأقول : نعم قد استجاب لهذه الدعوة المحمدية والملة الابراهيمية من أهل الإسلام عصابة حصل بهم من العز والمنعة ما هو عنوان التوفيق والاصابة ، فكانوا لطريقته المثل متبعين ، وبأقواله وأفعاله مقتدين ، لا يزالون معه في اخلاص الدعوة مشمرين ، وفي ادحاض الباطل وأهله مجتهدين ، وبايضاح مناهج الشرك معلتين ، ولها منكرين ، وعنهما مخذرين ، وفيما يرضى الله مسرعين ، ولاهل الدين والحق مكرمين ، ولاهل الضلال موهنين ، وللضلال والفساق مهينين ، ولقبح عقائدهم مبينين ، قائمين في ذلك لرب العالمين ، ولوجه الكريم محسبين ، وللنجاه مرتجين (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المحسنين) وقد قال الإمام أحمد بن محمد الحفظي البني في أرجوزة له ذكر فيها ظهور هذه الدعوة المحمدية ، والطريقة السلفية ، قال فيها :

أحمد مهلاً مسجلاً	محوقلاً محجلاً محسلاً
مصلياً على الرسول الشارع	وآله وصحبه والتابع
في البدء والختم (وأما بعد)	فهذه منظومة تعد
حركتي لنظمها الخبير الذي	قد جاءنا في آخر العصر القدي
لما دعى الداعي من المشارق	بأمر رب العالمين الخالق
وبعث الله لنا مجدداً	من أرض نجد عالماً مجتهداً
شيخ الهدى محمد المحمدي	الحنبلي الاثرى الاحمدي
فقام والشرك الصريح قدسرى	بين الورى وقد طفى واعتكر
لا يعرفون الدين والتلهيلا	وطرق الإسلام والسبيلا
الا أساميا وباقي الرسم	والارض لا تخلو من أهل العلم
وكل حزب قلهم وليجة	يدعونه في الضيق للتفرجة

وملة الاسلام والاحكام
 دعا الى الله وبالتهليله
 مستضعفا وما له مناصر
 في ذلة وقلة وفي يده
 كأنها ريح الصبا في الرعب
 قد أذكرتني درة لعمر
 ولم يزل يدعو الى دين النبي
 يعلم الناس معاني أشهد
 محمد نبيه وعبد
 أن تعبدوه وحده لا تشركوا
 ومن دعا دون الاله أحداً
 ان قلتموا نعيدهم للقربة
 وربنا يقول في كتابه
 هذى معاني دعوة الشيخ لمن
 فانقسم الناس فنهج شارد
 ما بين خفاش وبين جعل
 وبعد ما استجيب لله فمن
 ومن أجاب داعي الله ملك
 والسابقون الاولون السادة
 هم الغيوث والليوث والشنف
 فأقبلوا والناس عنه أدبروا
 حفوا به كأسد العرائن
 وابن سعود كآبي أيوب
 قال اذهبوا فآتموا سيوم
 وقام فاروق الزمان المؤتمن
 في غربة وأهلها أيتام
 يصرخ بين أظهر القبيلة
 ولا له معاون موازر
 مهفة تغنيه عن مهنده
 والحق يعلو بجنود الرب
 وضرب موسى بالعصا للحجر
 ليس الى نفس دعا أو مذهب
 ان لا اله غير فرد يعبد
 رسوله اليكوه وقصده
 شينا به والابتداع فاتركوا
 أشرك بالله ولو محمداً
 أو للشفاعات فلك الكذبة
 هذا هو الشرك بلا تشابه
 عاصره واستكبروا عن السنن
 مخاصم محارب معاند
 شامت وجوه أهل هذا المثل
 جادل في الله تردى واقتن
 ومن تولى معرضاً فقد هلك
 آل سعود الكبار القادة
 ونصرة الاسلام والشم الأنف
 وعرفوا من حقه ما أنكروا
 وكم وكم لله من ضنائن
 محمد الزبيل والعسوب
 وجند ربي قبله حيزوم
 عبد العزيز من ومن ومن

فسار في الناس كسيرة الاشج
يسوس بالآثار والقرآن
يدعو الى الله بحزب غالب
ونفسه لله والنفس
وبعده قام الامام البارع
وهو الحزب الضيعم العدل الولي
كم زع بالقرآن والسلطان
وفي العراقيين له رعود
واليمين الميمون كالخجاز
والحرمين وهي المطهرة
بالرفق يدعو وبالاعتطف
ولم يكن في نزعه من ضعف
فلم أرى من عبقرى يفري
وهكذا من يبتدى بنفسه
فانه يطاع لاعماله
ونغات أمره مترجمة
وهو الغيور الشهم ليس يرضى
لا يطلب الدنيا ولا الفساد
أو مذهباً أو ذهباً يريد

ودوخ البر وخاض للنج
على طريق العدل والاحسان
بجاهد بالاربع المراتب
والصدق للقلوب مغناطيس
بأمر رب العالمين الوازع
سعود مخ الرأس قلب الهيكل
من فارس والروم والزنجان
ومصر من صولته مرعود
دوخها بالقهر والمغازي
قد أصبحت بعداه معطره
ومن أبي يطره بالمشرقي
وشاهد الواقع فيه يكنى
فريه من أمراء العصر
بجاهداً في يومه وأمه
في خارج يبعاً بلا اقاله
ليظهر الحق وتعلو الكلمة
بيضة الاسلام أن ترضا
في الارض والعلو والعنادا
وانما مطلوبه التوحيد

فصل

وأما تعيينه أهل الاسلام بأن بلادهم بلاد مسيلة الكذاب
فالجواب ان نقول سبحانه الله ما اعظم شأنه وأعز سلطانه فانه لا يعير بهذا
الكلام الا أشباه الانعام فان سكنى الدار لا تؤثر فان الصحابة سكنوا مصر
وبلاد الفرس وفضلهم لا يزال في مزيد وايمانهم قهر أهل الشرك والتنديد

وعادت تلك البقاع والاماكن من أفضل مساكن أهل التوحيد وقد روى الطبراني من حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال « دخل إبليس العراق فقضى فيها حاجته ثم دخل الشام فطرده ثم دخل مصر فباض فيها وفرخ وبسط عليها عبقرية ، ولا يقول مسلم بدم علماء العراق لما ورد فيها وقال شيخنا الشيخ عبد اللطيف رحمه الله تعالى وقد قال لى بعض الازهرين : مسيلة الكذاب من خير نجدكم فقلت وفرعون اللعين رئيس مصر كم فبهت ، وأين كفر فرعون من كفر مسيلة لو كانوا يعلمون . وقال الشيخ ملا عمران بن على بن رضوان نزيل لنجة في رده على من عارض الشيخ محمد وعيره بأن بلاده بلاد مسيلة الكذاب قال بعد كلام سبق :

قد عيروه بانه قد كان فى	وادی حنیفة دار من لم یسعد
قلنا لهم ما ضر مصر بأنها	كانت لفرعون الشقی الاطرد
ان الثمارة الفراصة الاولى	كانوا بأرض الله أهل تمر
ذا قال أنا رب وذا متنبئ	هم فى بلاد الله أهل تردد
یمنا وشاما والعراق ومصرها	من كل طاغ فى البرية مفسد
فبموتهم طابت وطار غبارها	وزهت بتوحید الاله المفرد
ان المواطن لا تشرف ساكنها	فیهما ولا تهديه ان لم یهتد
من كان لله الکریم موحداً	لومات فى جوف الکنف المطرد
وبعکسه من كان یشرک فهو لم	یفلح ولو قد مات وسط المسجد
خرج النبی المصطفى من مکة	وبقی أبو جهل الذی لم یهتد
ان الاماکن لا تقدر أهلها	ان لم یکنوا قائمین على الهدی

وأما كونه أجبر أهلها يعنى أهل الدرعية فنالكذب والبهتان بل دخلوا فى دين الله أفواجا واستجابوا لمن دعاهم الى الله وأدخلوا سائر أهل نجد ممن لم يقبل دين الله ورسوله فى دين الله قهر أو قسراً وجاهدوهم حتى تبين لهم صحة هذا الدين وذاقوا حلاوته واطمأنوا به وجاهدوا مع الأمير محمد بن سعود من لم يدخل فيه حتى استوسقت له جزيرة العرب ودانت ، ثم أن الذين أنكروا هذه الدعوة

من الدول الكبار والشيوخ وأتباعهم من أهل القرى والامصار أجلبوا على
عداوة أهل الاسلام وهم إذ ذاك في عدد قليل وفي حال تخلف الاسباب عنهم
وقهرهم فرمواهم عن قوس العداوة فن أهل نجد دهم بن دواس وابن زامل
وآل بجاد أهل الحرج ومحمد بن راشد راعي الحوطة وتركى الهزاني وزيد ومن
والاهم من الاعراب والبادى كذلك العنقرى فى الوشم ومن تبعه وشيوخ قرى
سدير والقصيم وبوادي نجد وابن حيد ملك الاحساء ومن تبعه من حاضر وبادى
وكلهم تجمعوا لى الحرب المسلمين مراراً عديدة مع عريعر وأولاده منها نزولهم
على الدرعية وهى شعاب لا يمكن تحصنها بالابواب والبناء وقد أشار إلى ذلك
العلامة حسين بن غنام رحمه الله تعالى بقوله :

وجاموا بأسباب من الكيد مزعج مدافعهم يزجى الوحوش رنينها
فزلوا البلاد واجتمع من اجتمع من أهل نجد حتى قال من يدعى انه من العلماء
وهو من أمثل علمائهم وعقلائهم . لما سئل كيف أشكل عليكم أمر عريعر وفساده
وظلمه وأنتم تعينونه وتقاتلون معه فقال لو أن الذى حاربكم ابليس كنا معه
والمقصود أن الله تعالى ردهم بغضهم لم ينالوا خيراً وحى الله تلك القرية فلم يشربوا
من آبارها .

وأما وزير العراق فشى مراراً عديدة بما يقدر عليه من الجنود والكيد
الشديد وأجرى الله تعالى عليهم من الذل ما لا يخطر ببال قبل أن يقع بهم ما وقع
من ذلك أن ثوبى فى مرة من المرات مشى بجنوده الى الاحساء بعد ما دخل أهلها
فى الاسلام فى حال حدائهم بالشرك والضلال فلما قرب من تلك البلاد أنه
رجل مسكين لا يعرف من غير مملات أحد من المسلمين فقتله فأت فصر الله
هذا الدين برجل لا يعرف وذلك مما به يعتبر فانقلبت تلك الجنود وتركوا
ما معهم من المواشى والاموال خوفاً من المسلمين ورعباً فغنمها من حضر وقد
قال الشيخ حسين بن غنام فى ذلك :

تقاسمت الاحساء قبل منالها فلروم شطر والبوادي لهم شطر
فى آيات كثيرة

ثم جدوا أسبابا لى الحرب المسلمين وساروا بدول عظيمة يتبع بعضها بعضاً

وكسيد عظيم فنزلوا الاحساء وقادهم على كيخيا فتحصن من ثبت على دينه في الكوت ونغر صاهود فنزل بهم وصار يضربهم بالمدافع والقنابر وحفر الغوب، فاعجزه الله ومن معه ممن ارتد عن الإسلام فولى مدبراً بجنوده، فاجتمع بسعود ابن عبد العزيز في تاج وغزوه الذين معه رحمه الله، والذين معه من المسلمين أقل من المتفق أو آل ظفير الذين مع الكيخيا فالتى الله الرعب في قلوبهم على كثرتهم وقوتهم فصارت عبرة عظيمة فطلبوا الصلح على أن يدعمهم سعود يرجعون إلى بلادهم فأعطاهم أماناً على الرجوع فذهبوا في ذل عظيم، فلما قدم كل منهم مكانه مات سليمان باشا وذلك من نصر الله لهذا الدين فأهلك الله من أنشأ هذه الدول ثم قام على كيخيا فصار هو الباشا فأخذ يحدد آلة الحرب، فجمع من الكيد والأسباب أعظم مما كان معه في تلك الكرة، فلما كملت أسبابه وجمع الجوع فلم يبق إلا خروجه لحرب المسلمين لينتقم من أهل هذا الدين سلط الله صيين بموكلين عنده يبيتون معه فقتلوه آخر الليل، فغمدت تلك التيران، وتفرقت تلك الأعوان، فما قام لهم قائمة فيألفا عبرة ما أظهرها لمن له أدنى بصيرة فاعتبروا يا أولى الأبصار، أين ذهب عقل من أنكر هذا الدين، وجادل وكابر في دفع الأدلة على التوحيد وما حل .

وكذلك ماجرى في حرب أشراف مكة لهذه الدعوة الإسلامية والطريقة المحمدية، وذلك أنهم من أول من بدأ المسلمين بالعداوة فحبسوا حاجتهم فأتوا الحبس منهم عدد كثير ومنعوا المسلمين من الحج أكثر من ستين سنة، وفي أثناء هذه المدة سار اليهم الشريف غالب بعسكر كثيف وكيد عتيف، وقدم أخاه عبد العزيز قبله في الخروج فنزل قصر بسام فأقام مدة يضرب بالمدافع والقنابر وجرح عليه الزحافات فأبطل الله كيده على هذا القصر الضعيف بناؤه، القليل رجاله، فرحل منه ووافى غالباً ومعه أكثر الجنود، ومعه من الكيد مثل ما كان مع أخيه أو يزيد، فنزلوا جميعاً الشعراء فجند في حربهم بكل كيد فاعجزه الله تعالى عن ذلك البناء الضعيف الذي لم يتأهب أهله للحرب بالبناء والسلاح فأبطل الله كيده وردده عنهم بعد الإياس، فسلط الله المسلمين على من كان معه

من الاعراب خصوصاً مطير فأرقع الله بهم في العداوة ومعهم مطلق الجربا
 فزهمهم الله تعالى وغنم المسلمون جميع ما كان معهم من الإبل والخيل وسائر
 المواشي فصار ما ذكرناه من نصر الله وتأيدته لاهل هذا الدين عبرة عظيمة ،
 وفي جملة قتلاهم حصان ابليس . وبعد ما ذكرناه جد غالب في الحرب واجتهد ،
 لكن صار حربه للأعراب ، ولم يتعد النير فيغزو على من استضعفه ويغير ،
 فأعطى الله أعراب المسلمين الظفر عليه في عدة وقعات من أعظمها وقعة الخزمة
 على يد ربيع وغزوه من أهل الوادي وبعض قحطان فزهمه الله تعالى واشتد
 القتل في عسكره فأخذوا جميع ما كان معه من المواشي وغيرها ، فصار بعد ذلك
 في ذل وهوان ففتح الله الطائف للمسلمين ، وصار أميره عثمان بن عبد الرحمن
 فاجتمع فيه دولة للمسلمين وساروا الحرب الشريف ومعهم عبد الوهاب أبو نقطة
 أمير عسير ، وسلم بن شكيان أمير أهل يثية فنزلوا دون الحرم ، ففرج اليهم
 عسكر من مكة فقتلوه ، فطلب الشريف المذكور منهم الامان فلم يقبلوا منه
 إلا الدخول في الإسلام والبيعة للإمام سعود فأعطاهم البيعة على يد رجال بعثهم
 اليه ، هذا بعد وقعات تركنا ذكرها كراهة الإطالة لأن القصد بهذا الوضع
 الاعتبار بما جرى لاهل هذه الدعوة من النصر والتأييد ، والظهور على قلة
 أسبابهم ، وكثرة عدوهم وقوته ، وذلك من آيات الله وبياناته . على أن ما قام به
 هذا الشيخ في حال فساد الزمان الدين الذي بعث الله به المسلمين ، وتبين أن
 هذه الطائفة في هذه الازمنة هي الطائفة المذكورة في قوله ﷺ « ولا تزال طائفة
 من أمتي على الحق منصوره لا يضرهم من خذلهم ، ولا من خالفهم حتى يأتي أمر
 الله وهم على ذلك ، وقد كانت هذه الطائفة قبل ظهور الشيخ فيما تقدم موجودة
 في الشام ، والعراق ومصر وغيرها بوجود أهل السنة وأهل الحديث في القرون
 المفضلة وبعدها ، فلما اشتدت غربة الاسلام ، وقل أهل السنة ، واشتد التكرار
 عليهم ، وسعى أهل البدع في إيصال المكر اليهم ، من الله بهذه الدعوة ، فقامت
 بها الحجة ، واستبانت المحجة .

والمقصود أن كل من ذكرنا ممن عاذلهم من أهل نجد والاحساء وغيرهم

من البوادي أهلكتهم الله ولحقهم العقوبة حتى في الذراري والأموال ، فصارت
أموالهم فيئاً لأهل الاسلام ، وانتشر ملكهم وصار كل من بقى في أماكنهم
سامعاً مطيعاً لآمام المسلمين القائم بهذا الدين ، فانتشر ملك أهل الاسلام حتى
وصل الى حدود الشام ، مع الحجاز ، وتهامة ، وعمان ، فصاروا بحمد الله في أمن
وأمان ، يخافهم كل مبطل وشيطان ، ففي هذا معتبر لأهل الاعتبار ، مع ما وقع
بمن حاربهم من الخراب والدمار ، واستيلاء المسلمين على ما كان لهم من العقار
والديار ، فلا يرتاب في هذا الدين بعد هذا البيان الا من عميت بصيرته ، وفسدت
علايته وسيرته ، انتهى من المقامات التي ألفها الشيخ الامام عبد الرحمن
ابن حسن مفتي الديار النجدية رحمه الله تعالى

وأما قوله : أما ولادته فقد كانت سنة ألف ومائة واحدى عشرة سنة
فقد قدمنا أنه ولد رحمه الله سنة ١١١٥ خمس عشرة بعد المائة والالف من
الهجرة النبوية هذا هو الصحيح
وأما قوله وكان في ابتداء أمره من طلبة العلم يتردد الى مكة والمدينة لآخذه
عن علمائها ، ومن آخذ عنه في المدينة الشيخ محمد بن سليمان الكردي والشيخ
محمد حياة السدي فأقول :

قد تقدم بيان رحلته وطلبه للعلم ، وعن من آخذ عنه من العلماء في المدينة
المنورة ، ومكة المشرفة ، والبصرة ، والاحساء ، وعن علماء نجد بما أنبى عن اعداته
وأما قوله وكان الشيخان المذكوران وغيرهما من المشايخ الذين أخذ عنهم
يتفرسون فيه الغواية والالحاد ، ويقولون سيضل الله تعالى هذا ، ويضل به من
أشقاء الى آخر ما افتراه هذا العراقي الملحد وافتراه

فالجواب أن هذا النقل كذب وافتراء من غير شك ولا اعتراء ، ثم لو
فرضنا صحة هذا النقل لم يكن هذا القول عمن لا ينطق عن الهوى ، بل لا يعجز
الخصم الذي لا يخاف الله ولا يتقيه عن أكثر من هذا القول وأرخم وأخش
منه وأعظم ، وقد قدمنا من حال الشيخ ودعوته الى الله وحسن سيرته ما يعتبر
به من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد

فيا لك من آيات حق لو اقتدى بهن مرید الحق كن هواديا
ولكن على تلك القلوب غشاوة فليست وإن أصغت تجيب المناديا
وأما قوله : وكذلك كان أبوه عبد الوهاب وهو من العلماء الصالحين يتفرس
فيه الالحاد ، ويحذر الناس منه الخ .

فالجواب أن نقول : وهذا أيضاً من الكذب والبهتان ، والزور والعدوان ،
بل كان والده يعظمه ويعترف بالاستفادة منه ، ولم ينقل عن والده هذا النقل
من يعتد بنقله ، وإنما يرميه بمثل هذا البهت ، وينسبه اليه من جعل زوره وقده
في أهل العلم والإيمان جسراً يتوصل منه ، ويعبر الى ما انطوى عليه ، وزينه له
الشیطان من عبادة الصالحين والتوسل بهم ، وعدم الدخول تحت أمر أولى العلم
وترك القبول منهم ، والاستغناء بما نشأ عليه أهل الضلال واعتادوه من العقائد
الضالة ، والمذاهب الجائرة .

وأما نسبة ذلك الى أخيه سليمان فلا مانع من ذلك لولا وجوب رد خبر هذا
الفاسق وعدم قبوله الا بعد التبين ، ثم لو فرضت صحته فن سليمان وما سليمان ،
وهذه دلائل السنة والقرآن تدفع في صدره ، وتندراً في نحره ، وقد اشتهر ضلاله
ومخالفته لأخيه مع جهله وعدم ادراكه لشيء من فزون العلم . قال شيخنا الشيخ
عبد اللطيف رحمه الله وقد رأيت له رسالة يعترض على الشيخ ، وتأملتها فاذا هي
رسالة جاهل بالعلم والصناعة ، مزجى التحصيل والبضاعة ، لا يدري ما طحاها ،
ولا يحسن الاستدلال بذلك على من فطرها وسواها ، وهذا وقد من الله وقت
تسويد هذا بالوقوف على رسالة لسليمان فيما البشارة برجوعه عن مذهبه
الأول ، وأنه قد استبان له التوحيد والإيمان ، وندم على ما فرط من الضلال
والضغيان ، وهذا نصها .

بسم الله الرحمن الرحيم

من سليمان بن عبد الوهاب الى الاخوان أحمد بن محمد التويجري ، وأحمد
ومحمد ابنا عثمان بن شبانه . سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد فأحمد اليكم الله

الذى لا اله الا هو ، وأذكركم ما من الله به علينا وعليكم من معرفته دينه ، ومعرفته ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده ، وبصرنا به من العمى ، وأنقذنا به من الضلالة . وأذكركم بعد أن جئونا في الدرعية من معرفتكم الحق على وجهه وابتهاجكم به ، وثنائكم على الله الذى أنقذكم ، وهذا ذأبكم فى سائر مجالسكم عندنا ، وكل من جاءنا بحمد الله يثنى عليكم والحمد لله على ذلك ، وكتبت لكم بعد ذلك كتابين غير هذا أذكركم وأعظكم ، ولكن يا اخوانى معلومكم ما جرى منا من مخالفة الحق واتباعنا سبيل الشيطان ، ومجاهدتنا فى الصد عن اتباع سبيل الهدى . والآب معلومكم لم يبق من أعمارنا الا اليسير ، والأيام معدودة ، والأنفاس محسوبة ، والمأمول بنا أن نقوم لله ونفعل مع الهدى أكثر مما فعلنا مع الضلال ، وأن يكون ذلك لله وحده لا شريك له لا لما سواه ، لعل الله يحو عنا سيئات ما مضى ، وسيئات ما بقى ، ومعلومكم عظم الجهاد فى سبيل الله ، وما يكفر من الذنوب ، وأن الجهاد باليد ، واللسان ، والقلب ، والمال ، وتفهمون أجر من هدى الله به رجلا واحداً ، والمطلوب منكم أكثر مما تفعلون الآن : وأن تقوموا لله قيام صدق ، وأن تتيقنوا للناس الحق على وجهه ، وأن تصرحوا لهم تصريحاً بيناً بما أتم عليه أولاً من الغى والضلال ، فيا اخوانى الله فالأمر أعظم من ذلك ، فلو خرجنا نبحار الى الله فى القنوت ، وعدنا الناس من السفهاء والمجانين فى ذلك ، لما كان ذلك بكثير منا وأتم رؤساء الدين والدنيا فى مكانكم أعز من الشيوخ والعوام كلهم تبع لكم فاحدوا الله على ذلك ، ولا تعلقوا بشئ من الموانع ، وتفهمون أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا بد أن يرى ما يكره ولكن أرشدكم فى ذلك الى الصبر كما حكى عن العبد الصالح فى وصيته لابنه فلا أحق من أن تحبوا الله ، وتبغضوا الله ، وتوالوا الله ، وتعادوا الله ، وترى يعرض فى هذا أمور شيطانية ، وهى أن من الناس من ينتسب لهذا الدين ، وربما يلحق الشيطان لكم أن هذا ما هو بصادق وأن له ملحظ دنيوى ، وهذا أمر ما يطلع عليه الا الله ، فاذا أظهر أحد الخيّر فاقبلوا منه وواؤه ، فاذا ظهر من أحد شر وإدبار عن الدين فعادوه واكرهوه ولو أحب حبيب ، وجامع الأمر فى هذا أن الله خلقنا

لعبادته وحده لا شريك له ، ومن رحمته بعث لنا رسولا يأمرنا بما خلقنا له ،
ويبين لنا طريقه ، وأنظّم ما نهانا عنه الشرك بالله وعداوة أهله وبغضهم ، وتبيين
الحق ، وتبيين الباطل ، فمن ألزم ما جاء به الرسول فهو أخوك ولو أبض بغض
ومن نكب عن الصراط المستقيم فهو عدوك ولو هو ولدك أو أخوك ، وهذا
شيء أذكركموه مع اني بحمد الله تعلون ما ذكرت لكم ، ومع هذا فلا عذر لكم
عن التبين الكامل الذي لم يبق معه لبس ، وان تذاكروا دائما في مجالسكم ماجرى
منا ومنكم أولا ، وان تقوموا مع الحق أكثر من قيامكم مع الباطل فلا أحق من
ذلك ولا لكم عذر لأن اليوم الدين والدنيا والله الحمد مجتمعة في ذلك فتذاكروا
ما أتم فيه أولا من أمور الدنيا من الخوف والاذى ، واعتلاء الظلمة والفسقة
عليكم ، ثم رفع الله ذلك كله بالدين وجعلكم السادة والقادة ، ثم أيضاً ما من الله
به عليكم من الدين ، انظروا الى مسألة واحدة فما نحن فيه من الجهالة كون البدوى
تجرى عليه أحكام الاسلام مع معرفتنا أن الصحابة قاتلوا أهل الردة وأكثرهم
متكلمين بالاسلام ، ومنهم من أتى بأركانه ، ومع معرفتنا انه من كذب بحرف
من القرآن كفر ولو كان عابداً ، وأن من استهزأ بالدين أو بشيء منه فهو كافر ،
وأن من جحد حكماً مجعاً عليه فهو كافر الى غير ذلك من الاحكام المكفرات ،
وهذا كله مجتمع في البدوى وأزيد ، ونجرى عليه أحكام الاسلام اتباعاً لتقليد
من قبلنا بلا برهان . فيا اخواني تأملوا وتذكروا في هذا الاصل يدلكم على ماهو
أكبر من ذلك ، وانا أكثرت عليكم الكلام لو توفى بكم انكم ما تشكون في شيء
فيا تحاذرون ، ونصيحتى لكم ولنفسى والعمدة في هذا أن يصير دأبكم في الليل
والنهار أن تجاروا الى الله تعالى أن يعيذك من شرور أنفسكم وسيئات أعمالكم
وأن يهديكم الى الصراط المستقيم الذى عليه رسله وأنبيأؤه ، وعبادة الصالحون
وأن يعيذك من مضلات الفتن ، والحق واضح وابولج ، وماذا بعد الحق الا
الضلال ، فانه الله ترى الناس الى في جهاتكم تبع لكم في الخير والشر ، فان
فعلتوا ما ذكرت لكم ما قدر أحد من الناس يريكم بشر ، وصرتوا كالاعلام هداية
للغيران ، فان الله سبحانه وتعالى هو المسؤول أن يهدينا واياكم سبل السلام ،

والشيخ وعياله وعيالنا طيبين والله الحمد ويسلمون عليكم ، وسلموا لنا على من يعز
عليكم والسلام . وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه ، اللهم اغفر لكتابها
ولوالديه ، ولذريته ، ولمن نظر فيه ودعا له بالمغفرة والمسلمين والمسلمات أجمعين آمين .
وأما تأليفه الرد على أخيه فتعم وذلك في حال ضلالتة ونفوره عن دين
الاسلام ، فلما هداه الله وتبين له صحة ما دعا اليه الشيخ من توحيد الله وافراده
بالعبادة ، وترك عبادة ما سواه تبين له سوء عمله وزيفه وضلاله ، فرجع عما كان
يعتقد من الضلال والعمى إلى طريقة أهل الحق والهدى كما صرح به في رسالته
المتقدم ذكرها والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

فصل

وأما قوله وكان محمد هذا بادىء بدأته كما ذكره بعض المؤلفين مولعاً بمطالعة
أخبار من ادعى النبوة كاذباً كمسيلة الكذاب وسجاح والاسود النفسى وطلحة
الاسدى وأضرابهم ، فكان يضرر في نفسه دعوة النبوة الا أنه لم يتمكن
من اظهارها .

(فالجواب) أن نقول (ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانه هذا بهتان عظيم
كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذباً) فإن هذا معلوم كذبه
بالاضرار لا يمتزى فيه من له أدنى معرفة بمقادير الأئمة الأخيار ومن طالع كتب
الشيخ ومصنفاته ورسائله وتأمل حال نشأته ودعوته الى الله تبين له أن هذا من
الكذب والافتراء وأنه من وضع أعداء الله ورسوله الذين يصدون عن سبيل
الله ويغونها عوجاً ويسعون في الأرض فساداً والله لا يحب الفساد (يريدون
ليفتشوا نور الله بأفواههم ، ويأبى الله الا أن يتم نوره ، ولو كره الكافرون)
وهذا العراقى الملحد لما لم يكن له حيلة في دفع ما آمن الله به من ظهور الاسلام
أخذ في رد ما جاء به من البينات والهدى بالكذب والافتراء وقبله أناس أتوا
بأعظم الأسباب ، وزجوا الخلق في لجة الضلال والارتياح ، وضجوا على دعوة
الحق بالكذب والاكاذاب ، وعجوا مطبقين على الشيخ بأنه ساحر أو مفتر أو

كذاب وحكموا بكفره واستحلل دمه وماله وجميع من له من الاصحاب وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأخذتهم فكيف كان عقاب وصنفوا في رد هذا الدين مصنفات ولفقوا من الاكاذيب على الشيخ وأكثروا من الترهات ولم يكن لهم قصد ولا مرام الا لتفجير الخواص والعوام فأتوا بهذه المجونات والخرافات التي لا تروج الا على من أعمى الله بصيرة قلبه من أهل تلك القلوب المغفلات (أئن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) وسيقف هو وإياهم بين يدي عدل لا يظلم ولا يجور فيجازى كلا بعمله يوم النشور وحسبنا الله ونعم الوكيل .

قال العراقي الملقب : وكان يسمى جماعته من أهل بلده الانصار ويسمى متابعيه من الخارج المهاجرين وكان يأمر من حج حجة الاسلام قبل اتباعه أن يحج ثانية قائلا أن حجك الاولى غير مقبولة لانك حججتها وانت مشرك ويقول لمن أراد أن يدخل في دينه اشهد على نفسك أنك كنت كافراً واشهد على والديك أنهما ماتا كافرين واشهد على فلان وفلان ويسمى له جماعة من أكبر العلماء الماعزين أنهم كانوا كافرا فان شهد بذلك قبله والا أمر بقتله وكان يصرح بتكفير الامة منذ ستمائة سنة ويكفر كل من لا يتبعه وان كان من أتى المسلمين ويسمى مشركين ويستحل دماءهم وأموالهم ويثبت الايمان لمن انبغى وان كان من أفسق الناس وكان عليه ما يستحقه من الله ينقص النبي ﷺ كثيرا بعبارة مختلفة منها قوله أنه طارش وهو في لغة العامة بمعنى الشخص الذي يرسله أحد الى غيره والعوام لا يستعملون هذه الكلمة فيمن له حرمة عديم ومنها قوله اني نظرت في قصة الحديدية فوجدت فيهم كذا وكذا من الكذب الى غير ذلك من الالفاظ الاستخفافية حتى ان بعض أتباعه يقول بحضرته ان عصاى هذه خير من محمد لأنى أنفع بها ، ومحمد قد مات فلم يبق فيه نفع وهو يرضى بكلامه وهذا كما تعلم كفر في المذاهب الاربعة .

فالجواب عن هذه المطاعن كلها أن نقول (سيحانك هذا بهتان عظيم) بل هذا من أفك الوضاعين الذين شرفوا بهذا الدين وأنكرته قلوبهم فوهوا بهذه

الأوضاع على الجهال والضعاف وصادفت قلوباً قد ملئت بالشرك وعداوة أهل الإسلام فكانوا الما يديه هؤلاء يصدقون (ولتصني اليه أئمة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا ما هم مقترفون) .

(وأما قوله) ومنها أنه كان يكره الصلاة على النبي ﷺ وينهى عن ذكرها ليلة الجمعة وعن الجهر بها على المنابر ويعاقب من يفعل ذلك عقاباً شديداً حتى إنه قتل رجلاً أعمى مذنوباً لم ينته عما أمره بتركه من ذكر الصلاة على النبي ﷺ بعد الأذان ويلبس على اتباعه قائلاً إن ذلك مخالفة على التوحيد (فالجواب أن نقول) أما النهي عن الصلاة على النبي ﷺ بأى لفظ كان فلم ينته عنه بل هو من الكذب والبهتان .

وأما الجهر بالصلاة على النبي ﷺ بعد الأذان وعلى المنابر يوم الجمعة غير الامام الذى يخطب فهو بدعة محدثة وإزالة المنكر والبدعة وتغييرها واجب بدلائل الاحاديث الصحيحة فان ذلك لم يكن على عهد الصحابة رضى الله عنهم ولا التابعين وقد قال ﷺ فى الحديث الصحيح « من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » وفى لفظ « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » . (وأما قوله) وكان قد احرق كثيراً من كتب الصلاة على النبي ﷺ كدلائل الخيرات وغيرها .

(فالجواب أن نقول) أما مسألة منع الناس من قراءة دلائل الخيرات فقد أجاب عنها الشيخ محمد بن عبد الوهاب فى رسالته التى كتبها الى عبد الرحمن ابن عبد الله حيث قال : وأما دلائل الخيرات فله سبب وذلك انى أشرت على من قبل نصيحتى من اخوانى أن لا يصير فى قلبه أجل من كتاب الله ويظن أن القراءة فيه أجل من قراءة القرآن وأما احراقه والنهى عن الصلاة على النبي ﷺ بأى لفظ كان فهذا من البهتان اهـ .

(وأما قوله) وكذلك احرق كثيراً من كتب الفقه والتفسير والحديث بما هو مخالف لأباطيله وكان يأذن لكل من اتبعه أن يفسر القرآن بحسب فهمه فأقول وهذا كله من الكذب والبهتان والزور والعدوان وقد قال الشيخ

ملا عمران نزيل لنجة في رد مفتریات بعض هؤلاء الوضاعین فیما افتروه علی
الشیخ من الأكاذیب فأحببت أن اذكرها لاشتغالها علی بعض ما ذكره هذا
العراقی قال رحمه الله تعالى

جاءت قصیدتهم تروح وتفتدی	فی سب دین الهاشمی محمد
قد زخرفوها للعوام بقولهم	ان الكتاب هو الهدی فیہ اقتد
لو أن ناظمها تمسک بالذی	قد قال فیها أولا اذ یتدی
بهدی ووفق ثم حاز سعادة	لا شك فیها عند كل موحد
لكنه قد زاغ عما قاله	متأولا فیہ بتأویل رد
فأتت كشهد فیہ سم نافع	من ذاق منه فی الهلاك المبعد
اذ شبه الشیخ الامام المهتدی	بأخی مسیلة الكفور المعتدی
فهو الذی ان مات معتقداً بذأ	یاویله ماذا یلاقى فی غد
ماذا یجیب وما یقول ومن له	یوم القیامة وهو خصم محمد
قد شبه التوحید بالكفر الذی	شهد الكتاب وسنة احمد
الشیخ شاهد بعض أهل جهالة	یدعون أصحاب القبور الحمد
تاجاً وشمسان ومن ضاهاهما	من قبة أو تربة أو مشهد
یرجون منهم قربة وشفاعة	ویؤملون كذاك أخذاً بالید
ورأوا لعباد القبور تقرباً	بالنذر والذبح الشنیع المفسد
ما أنكر القراء والأشیخ ما	شهدوا من الفعل الذی لم یحمد
بل جوزوه وشاركوا فی أكله	من كان یذبح للقبور ویقتدی
فاتاهم الشیخ المشار الیه بالنصح	وبالكلام المبین والجید
یدعوهمو الله أن لا تعبدوا	الا المهیمن ذا الجلال السرمد
لا تشركوا ملكاً ولا من مرسل	كلا ولا من صالح أو سید
فتنافروا عنه وقالوا : لیس ذا	الا عجیب عندنا لم یعهد
ماقاله آباؤنا أيضاً ولا	أجدادنا أهل الحقی والسؤدد

هذا فحن بما وجدنا تقتدى
 أهل الزمان اشتد غير مقلد
 لله أنداداً بغير تعدد
 لم تعتقد في صالح متعبد
 وادى حنيفة دار من لم يسعد
 كانت لفرعون الشقى الأطرد
 كانوا بأرض الله أهل تمرّد
 هم في بلاد الله أهل تردد
 من كل طاع في البرية مفسد
 وزهت بتوحيد الآله المفرد
 فيها ولا تهديه ان لم يهتد
 لومات في جوف الكنيف المطرد
 يفلح ولو قد مات وسط المسجد
 وبقي أبو جهل الذي لم يهتد
 ان لم يكونوا قائمين على الهد
 اظهر ما قد ضيعوه من اليد
 ليكافئوه على وفاق المرشد
 ومشوا على منهاج قوم حسد
 هم يعملون به ومنهم يبتد
 بدخول جنات وحوار خرد
 بل انه يرجو بها لموحد
 ينهى عن الأنداد للتفرد
 لم لا تسير على الطريق الارشد
 لكن أعمى القلب ليس بمهتد
 ما ضره قول العداة الحسد

انا وجدنا جملة الآبا على
 فالشيخ لما ان رأى ذا الشأن من
 ناداهموا يا قوم كيف جعلتموا
 قالوا له : بل ان قلبك مظلم
 قد عيروه بأنه قد كان في
 قلنا لهم ماضر مصر بأنها
 ان النماردة الفراعنة الأولى
 ذا قال : أنا رب وذا متنبى
 يمنا وشاما والعراق ومصرها
 فبموتهم طابت وطار غبارها
 ان المواطن لم تشرف ساكنا
 من كان لله الكريم موحداً
 وبكسه من كان يشرك فهو لم
 خرج النبي المصطفى من مكة
 ان الاماكن لا تقدس أهلها
 لو أنصفوا لرأوا له فضلاً على
 ودعوا له بالخير بعد مماته
 لكنهم قد عاندوا وتكبروا
 ورموه بالبهتان والافك الذى
 كفاهم هو للتابع قاطع
 حاشا وكلا ليس هذا شأنه
 قالوا له : أشقى الورى مع كونه
 قالوا له : يا سالكا طرق الردى
 وهم يرون الشمس ظاهرة لهم
 قالوا له : يا كافرا يا فاجرا

قالت قريش قبلهم للبصطفى
 قد أتهموه بأنه يقتال في
 فاذا أتوا قتلوا بغير جناية
 قالوا نعم المسلمين جميعهم
 بل كل من جعل العديل لربه
 قالوا له : غشاش أمة أحمد
 هل قال : الا وحدوا رب السما
 وتمسكوا بالسنة البيضاء ولا
 هذا الذي جعلوه غشاش وهو قد
 من عهد آدم ثم نوح هكذا
 وكذلك الخلفاء بعد نبيهم
 منهاجهم هذا عليه تمسكوا
 عجايب يتلوا الكتاب ويدعي
 ويقول للتوحيد غشاش ان ذا
 ويجدد الاسلام والايمان معتقداً بأن الشيخ خير مجدد
 ماذبه في الناس إلا أنه هد القباب وتلك سيرة أحمد
 ماصح عهد ثقيف لما عاهدوا
 ما اللات إلا كان عبداً صالحاً
 لما توفي عظموا لضريحه
 اذ كان حياً قادراً قاموا باطعام له وبكسوة وتفقد
 جعلوه نداً للاله السيد
 نصبت على قبر تشد بأعمد
 عمل له ان لم يكن عمل ردى
 لنوى البصائر والعقول النقد
 جاء الحديث به الصحيح لمسند
 ولذا توارى عنهموا في قبره
 ولقد رأى الفاروق يوماً قبة
 فأشار نحوها دعوه يظله
 وحديث أبي الهياج فيه كفاية
 في طمس تمثال وقبر مشرف

لما نفي الاطراء منهم والغلو
لو كان حبك للنبي محققا
أما الدلائل فهو لم ينكر بها
إلا التظاهر بالغلو وجعلها
قوى لهم حرصاً على تجويدها
لا يعتنون بمصحف لهما كما
فروا اعتنى رب الدلائل بالذى
لكفاه كل مؤونة وتكلف
سأل النبي من الصحابة سائل
فأجاب يرشده بما قد جاء فى
لوحت فيه ولم أصرح حيث لم
هذا الكلام على الدلائل ليس ما
وكذلك فى روض الراحين الذى
والله قد ذم الغلو فقال يا
اذ قال لا تغلو بنهى لازم
وكذا الرسول نهى وأخبر أنه
عجا لهم لو كان فيهم منصف
من حيث أن الاتباع مقارن
قالوا: صبا تم نحوه، قلنا لهم:
ما يتنا نسب نميل به ولا
أيضاً ولا هو جارنا الاذى الذى
لكنها شمس الظهيرة قد بدت
فالعلمون العالمون المنصفون
لكن قليل منهمو فى عصرنا
والله قد ذم الكثير وقال فى

قالوا أتيت بهذا الجفاء المبعد
لفعلت فعلتنا لعلك تهتدى
صلوات أزكى العالمين الأبعد
درساً يكرر فى كتاب مفرد
خطأ وتزيقاً وحسن مجلد
هم يعتنون براتب وبمولد
يأتى عقيب تشهد المتشهد
ومشى على النهج القويم الارشد
كيف الصلاة عليك كالمسترشد
قول المصلى دبر كل تشهد
يدخل على وزن القريض المنشد
قد قاله من شذ عن ذا المقصد
فيها الغلو بصالح وبسيد
أهل الكتاب بغلظة وتهدد
فى دينكم فالحكم لم يتردد
فيه الهلاك لراهب متعبد
لرأى المحب محمداً لمحمد
للحب فى نص الكتاب الأبعد
الحق شمس للبصير المهتدى
حسب يقربنا له بتودد
نمتار نعمته ولم نسترفد
لذوى البصائر فاهتدى من يهتدى
ن له أقرأوا بالفضائل واليد
كالشجرة البيضاء بمجلد اسود
حق القليل مقالة لم تصح

بسبب اوص فاتها متدبرا
فان اعتراضكم في الذي قد قاله
فزنوا بميزات الشريعة قوله
ولئن وجدتم فاسقا أو جافيا
قد ذل يوما أو هفا لا تنسبوا
قالآل والاصحاب ماذا ضرهم
من بعد ذلك الاجتماع على الهدى
ماذا يضر السحب نبج الكلب أم
ثم الصلاة على النبي محمد
والآل والاصحاب جمعا كلها
تلق الصحيح بها فخذ تهتد
شك وريب واختلاف يبتدى
تجدوه حقاً ظاهراً للبقدى
أو جاهلاً في العلم كالمتردد
هفواته لجناح ذاك المرشد
من بعدهم تكدير صافي المورد
ظهروا ذوى فرق وأهل تبدد
ماذا يضر الصحب سب الملحد
أزكى الورى أصلاً وأطيب محد
قد ذب عن ذا الدين كل موحد

فصل

قال العراقي :

تمسك ابن عبد الوهاب في تكفير الناس بآيات نزلت في المشركين فحملها على الموحدين

(الجواب أن يقال) هذا كذب بحت فإنه لا يكفر رحمه الله أهل التوحيد ولا يحمل الآيات النازلة في المشركين على الموحدين ، وإنما يكفر من أشرك بالله في عبادته واتخذ معبودا سواه ، مع أن هذا المعارض لم يذكر الآيات التي زعم أن الشيخ رحمه الله تمسك بها في تكفير الناس حتى ننظر هل كان محقا في ذلك القول أو مبطلا ضالا ؟ ويقال أيضاً : ان منع تنزيل القرآن وما دل عليه من الاحكام على الاشخاص والحوادث التي تدخل تحت العموم اللفظي فهو من أضل الخلق وأجهلهم بما عليه أهل الاسلام وعلاؤهم قرنا بعد قرن ، وجيلا بعد جيل ، ومن أعظم الناس تعطلا للقرآن وهجرا له وعزلا له عن الاستدلال به في موارد النزاع ، وقد قال تعالى (فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول) الآية . والرد إلى هو الرد إلى كتابه ، والرد إلى الرسول رد إلى سنته ، وقد

قال تعالى (وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله) وقد قال تعالى (لا نذكركم به ومن بلغ) فنصوبه وأحكامه عامة لا خاصة بخصوص السبب ، وما المانع من تكفير من فعل كما فعلت اليهود من الصد عن سبيل الله والكفر به مع معرفته وهذا العراقي لا يبدى قولة في اعتراضه وتليسه الا هي أكبر من أختها في الجهالة والضلالة ولو كان يعرف الكتاب العزيز وما دل عليه من الأحكام والاعتبار لأحجم عن هذه العبارات التي لا يقولها الا أقلس الخلق من العلم والايمان (وأما قوله) وروى البخارى في صحيحة عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه في وصف الخوارج انهم انطلقوا الى آيات نزلت في الكفار فجعلوها في المزمين وفي رواية أخرى عن ابن عمر انه رضي الله عنه قال « أخوف ما أخاف على أمتي رجل متأول للقرآن يضعه في غير موضعه ، فهذا وما قبله صادق على ابن عبد الوهاب وأتباعه

(فالجواب أن يقال) هذا الوصف هو المنطبق عليك وعلى من نحاحوك من أهل الضلال حيث زعمت ان كتاب الله وسنة رسوله ظواهر ظنية لاتعارض اليقينيات فتأول إما إجمالاً ويفوض أمرها الى الله. وإما تفصيلاً كما هو رأى الكثيرين فالذى يتأول القرآن ويضعه في غير موضعه ويصرفه عن القول الراجح الى القول المرجوح بالتحكم والهوى — لان كتاب الله وسنة رسوله عندكم أدلتها ظنية لاتعارض نتائج عقول الفلاسفة وورثة المجوس والصائبة وطواغيت اليونان ومن أخذ بأقوالهم من المتكلمين بل قد صرحت أن العقل يقدم على النقل — فمن قدم معقول هؤلاء على كتاب الله وسنة رسوله فقد خرج من الدين وفارق جماعة المسلمين وأما ابن عبد الوهاب فهو وأتباعه لا يتأولون القرآن ولا يضعونه في غير موضعه بل يعملون بحكمه ويؤمنون بمتشابهه ولا يتأولون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله كما تفعلون أتم في تأويل آيات الصفات وأحاديثها وحاصل مقصود هذا العراقي ونقله تشبيه أهل الاسلام والتوحيد بالخوارج في تكفيرهم من عبد الانبياء والأولياء والصالحين ودعاهم مع الله — لان عباد القبور عنده هم أهل التوحيد وأهل الاسلام — من جنس الخوارج

الذين يكفرون أهل القبلة ، هذا حاصل كلامه ومضمون خطابه وهذا داء قديم في أهل الشرك والتعطيل ، من كفرهم بعبادة غير الله وتعطيل أوصافه وحقائق أسمائه قالوا له أنت مثل الخوارج يكفرون بالذنوب ويأخذون بظواهر الآيات ومعلوم أن الذنوب تتفاوت وتختلف بحسب منافاتها لأصل الحكمة المقصودة بايجاد العالم وخلق الجن والانس وبحسب ما يترتب عليها من هضم حقوق الربوبية وتنقص رتبة الالهية وقد كفر الله ورسوله ﷺ بكثير من جنس الذنوب كالشرك وعبادة الصالحين وأخبر أنه أكبر الكبائر كما في الصحيحين من حديث ابن مسعود رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله أى الذنوب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك ، قال قلت ثم أى ؟ قال : أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك ، قال قلت ثم أى ؟ قال : أن تزاني حيلة جارك ، فانزل الله تعالى (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون) الآية فمن انكر التفكير جملة فهو محجوج بالكتاب والسنة ومن فرق بين ما فرق الله ورسوله من الذنوب ودان بحكم الكتاب والسنة وإجماع الأمة في الفرق بين الذنوب والكفر فقد أنصف ووافق أهل السنة والجماعة ونحن لم نكفر أحداً بذنوب دون الشرك الأكبر الذي أجمعت الأمة على كفر فاعله إذا قامت عليه الحجة وقد حكى الإجماع على ذلك غير واحد كما حكاه في الاعلام لابن حجر الشافعي

وأما قوله ويظهر من أقواله وأفعاله أنه كان يدعى أن ما أتى به دين جديد فالجواب أن نقول بل الذى يظهر من أفعاله وأقواله خلاف ما يزعمه هؤلاء الضالال فانه كان رحمه الله على الدين العتيق الذى كان عليه السلف الصالح والصدر الأول من الدعوة الى دين الله كما قال رحمه الله فى رسالته الى عبد الله بن محمد ابن عبد اللطيف الاحسانى قال : واما ما ذكرتم عنى فانى لم آت به بجهالة بل أقول والله الحمد والمنة وبه القوة اننى هدانى ربى الى صراط مستقيم ديناً قيماً ملأه ابراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ولست والله الحمد ادعو الى مذهب صوفى أو فقيه أو متكلم أو امام من الأئمة الذين أعظمهم مثل

ابن القيم والذهبي او ابن كثير أو غيرهم بل ادعو الى الله وحده لا شريك له
وادعو الى الله سنة رسول الله ﷺ التي وصى بها أول أمته وآخروهم وأرجو اني
لا أرد الحق اذا أتاني بل أشهد الله وملائكته وجميع خلقه ان أتاني منكم كلمة
من الحق لأقبلنها على الرأس والعين ولا ضربن الجدار بكل ما خالفها من أقوال
أمتي حاشا رسول الله ﷺ فانه لا يقول الا الحق اه فهذا نص كلامه رحمه الله
كما ترى لم يقل فيه ولا في غيره من كلامه ان ما أدعوكم اليه دين جديد بل كان
رحمه الله يحدد ما اندرس من معالم الدين العتيق ويوطد أساس الملة المحمدية
التي انطمست أعلامها وأقوت رسومها كما قال الامير محمد بن اسمعيل الصنعاني
رحمه الله في آيات له قال فيها :

قفي واسأل عن عالم حل سوحها	به يهتدى من ضل عن منهج الرشده
محمد الهادي لسنة أحد	فياحبذا الهادي وياحبذا المهدي
لقد أنكرت كل الطوائف قوله	بلا صدر في الحق منهم ولا ورد
وما كل قول بالقبول مقابل	ولا كل قول واجب الرد والطرده
سوى ما أتى عن ربنا ورسوله	فذلك قول جليّ اذا عن الرد
وأما أفويل الرجال فإها	تدور على قدر الأدلة في النقد
وقد جاءت الأخبار عنه بأنه	يعيد لنا الشرع الشريف بما يبدى
وينشر جهرأ ما طوى كل جاهل	ومبتدع منه فوافق ما عندى
ويعمر أركان الشريعة هادما	مشاهد ضل الناس فيها عن الرشده
اعادوا بها معنى سواع ومثله	يغوث وود بئس ذلك من ود
وقد هتفوا عند الشدائد باسمها	كما يهتف المضطر بالصمد الفرد
وكم عقروا في سوحها من عقيرة	أهلت لغير الله جهرأ على عمد
وكم طائف حول القبور مقبل	ومستلم الأركان منهن باليد
وقال الشيخ الامام عالم الأحساء أبو بكر حسين بن غنام رحمه الله تعالى في	
آيات له	

لقد رفع المولى به رتبة الهدى بوقت به يعلى الضلال ويرفع

سقاء نير الفهم مولاه فارتوى
فأحيا به التوحيد بعد اندراسه
سما ذروة المجد التي ما ارتقى لها
وشمر في منهاج سنة أحمد
ينظر بالآيات والسنة التي
فاضحت به السمحاء ببسم ثغرها
وعاد به نهج الغواية طامسا
وجرت به نجد ذيول افتخارها
فأثاره فيها سوام سوافر
وعاد بتيار المعارف يقطع
وأوهى به من مضلع الشرك مبيع
سواه ولا حاذى فناها سميدع
يشيد ويحيى ما تعنى ويرفع
أمرنا إليها في التنازع نرجع
وأسمى بحياها بضئ ويلع
وقد كان مسلوكا به الناس تربع
وحق لها بالامعى ترفع
وأنواره فيها تضيء وتستطع

وبهذا يظهر لكل ذى عقل سليم ، ودين مستقيم ، انه لم يكن يدعو الى دين جديد كما يزعمه هؤلاء المارقون عن دين الاسلام

وأما قوله ولذلك لم يقبل من دين النبي ﷺ إلا القرآن وقوله إياه إنما كان ظاهراً

فالجواب أن نقول وهذا أيضاً من نمط ما قبله من المفتريات ، ورعونات الخزعيلات والخرافات

وأما قوله : والدليل على ذلك انه هو واتباعه كانوا يأولون القرآن بحسب أهوائهم لا بحسب ما فسر به النبي ﷺ وأصحابه ، والسلف الصالح ، وأئمة التفسير ، وما كان يقول بأحاديث النبي ﷺ ، وأقوال الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين ، ولا بما استنبطه الأئمة من الكتاب والسنة ولا يأخذ بالاجماع ولا القياس الصحيح ، وكان يدعى الانتساب إلى مذهب الامام احمد كذباً وتسترأ ، وقد رد عليه أضاليه كثير من علماء الحنابلة وألفوا في ذلك رسائل عديدة حتى اخوه سليمان بن عبد الوهاب ألف رسالة في الرد عليه كما ذكرناه . وكان يقول لعالمه اجتهدوا بحسب نظركم واحكموا بما ترونه مناسباً للدين ، ولا تلتفتوا لهذه الكتب المتداولة ، فان فيها الحق والباطل وقتل كثيراً من العلماء والصالحين لانهم لم يوافقوه على ما ابتدعه

فالجواب أن نقول : قد اجاب عن هذه الاكاذيب والمفتريات الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب فقال رحمه الله : وأما ما يكذب علينا سترأ للحق ، وتليساً على الخلق بأننا نفسير القرآن برأينا ، ونأخذ من الحديث ماوافق فهمنا من دون مراجعة شرح ، ولا نقول على شيخ ، وانا نضع من رتبة نبينا محمد ﷺ بقولنا النبي رمة في قبره ، وعصا أحدنا انفع منه ، وليس له شفاعة ، وان زيارته غير مندوبة ، وانه كان لا يعرف معنى لا إله الا الله حتى انزل عليه ، (فاعلم انه لا إله الا الله) مع كون الآية مدنية ، وانا لانعتمد أقواله ، وتلف مؤلفات أهل المذاهب لكون فيها الحق والباطل ، وانا بحسمة ، وانا نكفر الناس على الاطلاق من بعد الستائة الا من هو على ما نحن عليه . ومن فروع ذلك اننا لا نقبل بيعة احد حتى نقرر عليه بأنه كان مشركا ، وان أبويه ماتا على الاشرار بالله ، وانا نهى عن الصلاة على النبي ﷺ ، ونحرم زيارة القبور المشروعة مطلقاً ، وانا لا نرى حقاً لأهل البيت ، وانا نجبرهم على تزويج غير الكفء لهم ، وانا نجبر بعض الشيوخ على فراق زوجته الشاباة لتسكح شابا اذا ترافعوا اليها ولا وجه لذلك ، فجميع هذه الخرافات واشباهها لما استفهمنا عنها من ذكرنا جوابنا عليه في كل مسألة سبحانه هذا بهتان عظيم . فن روى عنا شيئاً من ذلك ونسبه اليها فقد كذب علينا وافترى ، ومن شاهد حالنا وحضر مجلسنا وتحقق ما عندنا علم قطعاً أن جميع ذلك وضعه علينا ، وافتراه أعداء الدين واخوان الشياطين تنفيراً للناس عن الاذعان لاخلاص التوحيد لله تعالى بالعبادة وترك أنواع الشرك الذي نص الله على انه لا يغفره ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء .

فهذا واشباهه مما تقدم ذكره عن هذا العراقي وأمثاله من الكذب على شيخ الاسلام وعلم الهداة الاعلام لا يعتمد عليه ويصدق في ذلك إلا ضال مضل .

فصل

قال العراقي : قال العلامة السيد العلوي الحداد إن المحقق عندنا من أقواله وأفعاله ما يوجب خروجه عن القواعد الإسلامية لما أنه استحل أموراً مجعاً على تحريمها معلومة من الدين بالضرورة بلا تأويل سائغ ، وهو مع ذلك يتقص الأنبياء والمرسلين ، والأولياء والصالحين ، وانتقاصهم عمداً كفر بالاجماع عند الأئمة الأربعة .

والجواب أن يقال هذا كله كذب وافراء . وهذا الرجل المسمى بالحداد ليس هو من العلماء المشهورين بالعلم والدين والصلاح ، بل كان من الغالين في الأنبياء والمرسلين ، والأولياء والصالحين ، لأنه زعم أن أمر بتوحيد الله بالعبادة واختلاصها لله وحده دون من سواه ، فقد تنقص الأنبياء والأولياء والصالحين ، وقد كان من المعلوم بالضرورة من دين الإسلام أن من صرف لغير الله شيئاً منها كان مشركاً سواء كان ذلك الغير من الأنبياء والصالحين ، فلو كان هذا عالماً ، أركان يعرف قواعد الإسلام ومبانيه العظام مافاه بمثل هذه الورطات وبهرج بهذه الخرافات ، بل هذا يدل على جهله وعدم معرفته وعلمه . ومن كان هذا حاله وهذه أقواله فلا يعول عليه ، ولا يلتفت إليه ، ولا يعتمد على قوله ونقله إلا أشباه الانعام السائمة ، فلو ذكر عدو الله شيئاً مما نسبته إلى الشيخ مما يوجب خروجه عن القواعد الإسلامية لبينا بطلان قوله ولكنه عدل إلى هذه الخرفة الساجدة ؟

فصل

قال العراقي : ثم أنه صنف لابن سعود رسالة سماها كشف الشبهات عن حقائق الأرض والسماوات كفر فيها جميع المسلمين وزعم أن الناس كفار منذ ستائة سنة ، وحمل الآيات التي نزلت في الكفر من قريش على أنقياء الأمة ،

واتخذ ابن سعود ما يقوله وسيلة لاتساع الملك وانقياد الأعراب له ، فصار ابن عبد الوهاب يدعو الناس الى الدين ، ويثبت في قلوبهم أن جميع من هو تحت السماء مشرك بلا مرأه ، ومن قتل مشركا فقد وجبت له الجنة ، وكان ابن سعود يمثل كل ما يأمر به ! فاذا أمره بقتل انسان أو أخذ ماله سارع الى ذلك وكان ابن عبد الوهاب في قومه كالنبي في أمته لا يتركون شيئاً عما يقوله ، ولا يفعلون شيئاً الا بأمره ، ويعظمونه غاية التعظيم ، ويبجلونه غاية التبجيل ، وما زالت أحياء العرب وقبائلها تطيعه حتى اتسع بذلك ملك ابن سعود وملك أولاده بعده ، وحارب الشريف غالباً رحمه الله خمس عشرة سنة حتى عجز عن حربه ، ولم يبق أحد الا صار من حزبه ، ودخل مكة بالصلح سنة ألف ومائتين وعشرين ، واستمر فيها سبع سنين الى أن جهزت الدولة العلية عساكرها المنصورة عليه ، ووجهت الأمر الى وزيرها المفخم محمد علي باشا صاحب مصر فأناه بجيوش باسلة ، وطهر الأرض منه ومن أتباعه ، ثم جهز ابنه ابراهيم باشا فوصل بجيوشه الى الدرعية سنة ألف ومائتين وثلاث وثلاثين فاقى وأباد من بق منهم .

والجواب أن نقول : نعم صنف الشيخ رحمه الله تعالى كشف الشبهات ، وذكر الأدلة من الكتاب والسنة على بطلان ما أورده أعداء الله ورسوله من الشبهات فأدحض حججهم ، وبين تهاقضهم ، وكان كتاباً عظيم النفع على صغر حجمه ، جليل القدر ، انفع به أعداء الله ، وانتفع به أولياء الله ، فصار علماً يقتدى به الموحدون ، وسلسيلاً يردده المهتدون ، ومن كوثره يشربون ، وبه على أعداء الله يصلون ، فله ما أنفعه من كتاب ، وما أوضح حججه من خطاب ، لكن لمن كان ذا قلب سليم ، وعقل راجح مستقيم .

وأما قوله (عن خالق الأرض والسموات) فأقول لم أسمع بهذه الكلمة الا عن هذا العراقي ، وأما قوله كفر فيها جميع المسلمين .

فأقول حاشا وكلا ما كفر فيها مسلماً ، وانما كفر من أشرك بالله وعدل به أحداً سواه .

وأما قوله : وزعم أن الناس كفار منذ ستمائة سنة فأقول هذا كذب لم يثبت عنه هذا اللفظ في هذه الرسالة ولا في غيرها ، بل قد أجاب عن هذه المسألة وغيرها في رسالته لعدو الله عبد الله بن سحيم حيث قال فالمسائل التي شنع بها منها ما هو من البهتان الظاهر وهي قوله اني مبطل كتب المذاهب ، وقوله : اني أقول ان الناس من ستمائة سنة ليسوا على شيء ، وقوله اني أقول أن اختلاف العلماء نقمة ، وقوله اني أكفر من توسل بالصالحين ، وقوله اني أكفر البوصيري لقوله يا أكرم الخلق الخ .

وقوله اني أقول لو أقدر على هدم حجرة الرسول لهدمتها ولو أقدر على الكعبة لا أخذت ميزابها وجعلت لها ميزاباً من خشب وقوله اني أنكر زيارة قبر النبي ﷺ وقوله اني أنكر زيارة قبر اوالدين وغيرهم وانى أكفر من يحلف بغير الله فهذه اثنا عشرة مسألة جوابي فيها أن أقول سبحانه هذا بهتان عظيم ولكن قبله من بهت محمد ﷺ انه يسب عيسى ابن مريم ويسب الصالحين تشابهت قلوبهم وبهتوه بأنه يزعم أن الملائكة وعيسى وعزير في النار فأنزل الله في ذلك (ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى أرلئك عنها مبعدون) .

وأما قوله وحل الآيات التي نزلت في الكفار من قریش على أنقياء الامة فقد تقدم الجواب على هذه الدعوى الباطلة فيما تقدم وأما قوله وبث في قلوبهم أن جميع من هو تحت السماء مشرك بلا مراء ومن قتل مشركاً فقد وجبت له الجنة فأقول هذا كذب وافتراء كما تقدم بيانه .

فصل

ثم ذكر العراقي محاربة آل سعود الشريف غالباً وعجزه عن منازعتهم ودخولهم مكة بالصلح الى قوله ثم جهزت الدولة العلية الى آخره .
فأقول قد ذكرنا فيما تقدم ما أوقع الله بمن عادى المسلمين من العقوبات وان آخر أمرهم صار الى تباب كما ذكره شيخنا رحمه الله في المقامات ثم قال شيخنا رحمه الله تعالى «وأما الدولة التركية المصرية فابتلى الله بهم جميع المسلمين لما

ردوا حاج الشامي عن الحج بسبب أمور كانوا يفعلونها في المشاعر فطلبوا منهم أن يتركوها وأن يقيموا الصلاة جماعة فاحصل منهم ذلك فقدم سعود رحمه الله تدبناً فغضبت تلك الدولة التركية وجرى عندهم أمور يطول عدها ولا فائدة في ذكرها فأمروا محمد علي صاحب مصر أن يسير اليهم بعسكره وبكل ما يقدر عليه من القوة والكيد فبلغ سعود ذلك فأمر ابنه عبد الله أن يسير لقتالهم وأمره أن ينزل دون المدينة فاجتمعت عساكر الحجاز على عثمان بن عبد الرحمن المضاني وأهل بيته وقحطان وجميع العربان فزولوا بالجديدة فاختر عبد الله ابن سعود القسودم عليهم والاجتماع بهم وذلك أن العسكر المصرى في ينبع، فاجتمع المسلمون في بلد حرب وحفروا في مضيق الوادى خندقاً وعبثوا بالجموع وصار في الخندق من المسلمين أهل نجد وصار عثمان ومن معه من أهل الحجاز في الجبل فوق الخندق فحين نزل العسكر ارتدت خيولهم وعلبوا أنه لا طريق لها إلى المسلمين فأخذوا يضربون بالقبوس فدفع الله شر تلك القبوس الهاثة عن المسلمين أن رفعوها مرت ولا ضرت وإن خفضوها اندفعت في التراب فهذه عبرة وذلك أن أعظم ما معهم من الكيد أبطله الله في الحال ثم مشوا على عثمان ومن معه في الجبل فتركهم حتى قربوا منه فرموا بما احتسبوه به وما أعدوه لهم حين أقبلوا عليهم فما أخطأ لهم بندق فقتلوا العسكر قتلاً ذريعاً وهذه أيضاً من العبر لأن العسكر الذى جاءهم أكثر منهم باضعاف ومع كل واحد من الفرود والمزندات فما أصابوا رجلاً من المسلمين وصار القتل فيهم وهذه أيضاً عبرة عظيمة هذا كله وأما أشاهده ثم مالوا إلى الجانب الايمن من الجبال بجميع عسكرهم من الرجال وأما الخيل فليس لها فيه مجال فانهمز كل من على الجبل من أهل يشه وقحطان وسائر العربان إلا ما كان من حرب فلم يحضروا واشتدوا على المسلمين لما صاروا في أعلى الجبل فصاروا يرامون المسلمين من فوقهم فخمى الوطيس آخر ذلك اليوم ثم من الغد فاستنصر أهل الاسلام ربهن الناصر لمن ينصره فلما قرب الزوال من اليوم الثانى نظرت فاذا برجلين قد أنيا فصعدا طرف ذلك الجبل فما سمعنا لهم بشدقاً ثارت إلا أن الله كسر ذلك اليريق ونحن ننظر فتابعنا الهزيمة

على جميع العسكر فولوا مدبرين وجنبوا الخيل والمطرح وقصدوا طريقهم الذي
 جاءوا معه فجمعهم المسلمون يقتلون ويسلبون هذا ونحن ننظر الى تلك الخيول
 قد حارت وخارت وظهر عليهم عسكر من الفرسان من جانب الخندق ومعهم
 بعض الرجال فولت تلك الخيول مدبرة فجمعهم خيول المسلمين في اثرهم وليس
 معهم زاد ولا مزاد فانظر الى هذا النصر العظيم من الإله الحق رب العباد لأن
 الله هزم تلك العساكر العظيمة برجلين فهذه ثلاث عبر لكن أين من يعتبر
 فأخذوا بعد ذلك مدة من السنين

ثم بعد ذلك سار طوسون كبير ذلك العسكر الذي هزمه الله فقصد المدينة
 فوراً وأمر سعود على عبد الله ومن معه من المسلمين أن ينهضوا لقتالهم
 فوجدوهم قد هجموا على المدينة ودخلوها وأخرجوا من كان بها من أهل نجد
 وعسير فوج المسلمون تلك السنة فأقبل ذلك العسكر ونزل رابع ونزل المسلمون
 وادى فاطمة فخان لهم شريف مكة وضمهم اليه وجاءوا مع الخبيث على غفلة من
 المسلمين فعلم المسلمون أنهم لا مقام لهم مع ما جرى من الخيانة فرجعوا الى
 أوطانهم يخاف عثمان وهو بالطائف أن يكون الحرب منهم ومن الشريف عليه
 لما يعلم من شدة عداوتهم فخرج بأهله وترك لهم الطائف أيضاً مخافة أن يجتمعوا على
 حربه وليس معه إلا القليل من عشيرته ولا يأمن أهل الطائف أيضاً ففر المسلمون
 بتربه بعد ذلك نحواً من شهر ثم رجعوا حين أكلوا ما معهم من الزاد فجری
 بعد ذلك وقعت بينهم وبين المسلمين ولا فائدة في الاطالة بذكرها والمقصود
 أن استيلائهم على المدينة ومكة والطائف كان بأسباب قدرها الملك الغلاب
 فيريك عزته ويبدى لطفه والعبد في الغفلات عن ذا الشأن

وفيها من العبر أن الله ابطل كيد العدو وحى الخوذة وعافى المسلمين من
 حرمهم وصار المسلمون يغزونهم فيما قرب من المدينة ومكة في نحو من ثلاث
 سنين أو أربع فتوفي الله سعود رحمه الله وهم غزاة على من كان معينا لهذا
 العسكر من البوادي فأخذوا وغنموا فبقى لهم من الولاية ما كانوا عليه أولاً إلا
 ما كان من مكة والطائف وبعض الحجاز وبعد وفاة سعود رحمه الله تجهزوا

للجهاد على اختلاف كان من أولئك الأولاد فصار المسلمون جانبين جانباً مع عبد الله وجانباً مع فيصل أخيه فنزل الحناكية عبد الله ونزل فيصل تربة باختيار وأمر من أخيه له فوافق أن محمد على حج تلك السنة فواجه فيصل هناك فطلب منه أن يصلحه على الحرمين فأبى فيصل واغظ له الجواب وفيما قال :

لا يصلح الله منا من يصلحك حتى يصلح ذئب المعز راعيها
فأخذت محمد على العزة والانفة فصار إلى بسل والظاهر أنه كان حريصاً على الصلح فاستعجل فيصل بمن معه فساروا إليه في بسل وقد استعد لحربهم خوفاً مما جرى منهم فاقبلوا وهم في منازلهم فصارت عليهم العساكر والخيول فولوا مدبرين لكن الله أعز المسلمين فخبس عنهم تلك النول والخيول حتى وقفوا على التلول فسلم أكثر المسلمين من شرهم واستشهد منهم القليل ولا بد في القتال من أن ينال المسلم أرينال منه قال الله تعالى : (وتلك الأيام نداولها بين الناس) الآيات وقال تعالى (وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير ، فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله) إلى قوله (والله يحب الصابرين) الآيات

وقد قال هرقل لاني سفيان فما الحرب بينكم وبينه قال : سجال ، ينال منا وننال منه فهذه سنة الله في العباد زيادة للذممين في الثواب وتغليظاً على الكافرين في العقاب . وأما عبد الله فرجع بمن معه فلم يلق كيداً دون المدينة فتفكر في حماية الله لهذه الطائفة مع كثرة من عاداهم ونارأهم ومع كثرة من أعان عليهم بمن ارتاب في هذا الدين وكرهه وقبل الباطل وأحبه فما أكثر هؤلاء لكن الله قهرهم بالاسلام في هذا المقام عبرة وهو أن الله أعزهم وحفظهم من شر من عاداهم فله الحمد والمنة

وبعد ذلك رجع محمد على إلى مصر وبعث الشريف غالب إلى اصطنبول وأمر ابنه طوسون أن ينزل الحناكية دون المدينة وأمر العطاس أن يسعى بالصلح بينهم وبين عبد الله بن سعود ويركب له من مكة وأراد الله أن أهل الرس يخافون لانهم صاروا في طرف العسكر فاستلحقوا لهم جماعة من المغاربة وطوسون على الحناكية وصار في أولاد سعود نوع من العجلة في الأمور

فأمروا على الرعايا بالمسير الى الرس فزولوا الرويضة فتحصن أهل الرس بمن عندهم فأرجبت تلك العجلة ان استفرغوا أهل الرس أهل الحناكية فلما جاء الخبر بأقباهم نصرة لاهل الرس ارتحل المسلمون يلتبسون من أعانهم من حرب ما بينهم وبين المدينة فصادفوا خزنة العسكر فقتلوه وأخذوا ما معهم فهذا ما يسره الله من النصر من غير قصد ولا دراية فرجع المسلمون الى عنيزة والعسكر نزلوا الشيبية قريبا منهم ويسر الله للمسلمين سبياً آخر وذلك من توفيق الله ونصره وجهزوا جيشاً وخيلاً فأغاروا على جانب العسكر فخرجوا عليهم فزهمهم الله وقتل المسلمون فيهم قتلاً كثيراً فأتى الله الرعب في قلوبهم على كثرة من أعانهم وقوة اسبابهم وذلك من نصر الله لهذا الدين فرجعوا الى الرس خوفاً من هجوم المسلمين عليهم فقبعهم المسلمون ونزلوا الحجانوى فقدم العطاس على الامر الذى عمده عليه محمد على فوجد الحال قد تغير ابتداء فنعوه بما جاء له ثم إنهم سعوا في الصلح والمسلمون على الحجانوى وكل يوم يجرى بين الخيل طراد فل أكثر المسلمين من الاقامة فلم يبق منهم إلا شذمة قليلة فجاء منهم اناس يطلبون الصلح فاصلحهم عبد الله رحمه الله تعالى وطلبوا منه ان يبعث معهم رجلاً من أهل بيته خوفاً أن يعرض لهم أحد من المسلمين في طريقهم فشى معهم محمد بن حسن بن مشارى الى المدينة

والمقصود أن الله سبحانه أذلهم وألقى الرعب في قلوبهم وحفظ المسلمين من شرهم بل غنمهم بما بأيديهم من حيث بذلهم المال بشرائهم الهجين فاشترى من المسلمين الذلول بضعتى ثمنها - إلى أن قال رحمه الله - فلو ساعد القدر وتم هذا الصلح لكان الحال غير الحال لكن ما أَرَادَ الله تعالى وقع على كل حال ، لكن جرى من عبد الله بن سعود رحمه الله تعالى ما أوجب نقض ذلك الصلح وهو أنه بعث عبد الله بن كثير لغامد وزهران بخطوط مضمونها أن يكونوا في طرفه وفي امره فبعثوا بها إلى محمد على فلم يرض بذلك وقال لإنهم من جملة ما وقع عليهم الصلح فهذا هو سبب النقض وأنشأ عسكراً مع ابراهيم باشا ونزل الحناكية ثم ذكر وقعة الماوية ثم قدومه الى الدرعية واخذ في حصارها قدر

ثمانية أشهر وهو يضربهم بالقنابر والقبوس ثم انتهى الامر الى الصلح فاعطاهم العهد والميثاق على ما في البلد من رجل أو مال حتى الثمرة التي على النخل لكن لم يف لهم بما صالحهم عليه وغدر باناس منهم سليمان بن عبد الله وبعد هذا تشتت أهل البلد عنها وقطع النخل وهدم المساكن إلا القليل وبعث بعبد الله بن سعود لمصر واتبعه عياله وخواصه وكبار آل الشيخ وبعد ذلك حج فسلط الله على عسكره الفنا ولم يصل الى مصر الا القليل فلما وصل مصر حل بهم عقوبات أهل الاسلام فشى على السودان ولا اظفره الله فرجع مريضاً ، ثم ان محمد على بعث ابنه اسماعيل وتمكن منهم بصلح فلما رأوا منه الخيانة بأخذ عبيد وجوارا حرقوه بالنار في بيته ومن معه من العسكر ثم بعد ذلك بعث لهم دفتر دار ولا حصل منهم شيئاً

فأما عسكر الحجاز التي وصلت مصر قبل ابراهيم باشا حسين بك الذي صار في مكة وعابدين بك الذي صار في اليمن فسيرهم محمد على قبل هذا الحرب الى موره وجريد لما خرجوا على السلطان فاستمده السلطان على حربهم فأمد بهذين العسكرين فهلكوا عن آخرهم ولم يفلت منهم عين تطرف وذلك أن موره وجريد في الاصل ولاية للسلطان فخرجوا عليه فهلك من عسكر السلطان والعساكر المصرية في حربهم ما لا يحصى وهذه عقوبة أجراها الله عليهم بسبب ما جرى منهم على أهل الاسلام حتى العرناووط في جبلهم عصوا على السلطان قبل حادثة موره وجريد . وبعد هذا الامر اشتد الامر على السلطان وبعث يستنصر محمد على فبعث عسكراً كبيرهم قارىء على فهلكوا في البحر قبل أن يصلوا ثم ان السلطان بعث نجيب أفندي لمحمد على يطلب منه أن يسير بنفسه فبعث اليه يعتذر بالمرض وأن ابراهيم باشا يقوم مقامه وقبل ذلك بعث حسين بك الذي سبا أهل نجد وقتل منهم البعض في ثردا وفرغ للسلطان قبل مسير ابراهيم باشا بعسكره الذي كان معه في نجد وتبعه ابراهيم باشا يمدد ونزلوا موره لحرب أهلها فأذلهم الله لهم فقتلوا فيهم قتلاً عظيماً ، فأما عسكر حسين بك فلم يقدم مصر منه الا صبي . وأما ابراهيم باشا

فاشترى نفسه منهم بالاموال فانظر الى هذه العقوبات العاجلة التي أوقعها الله على الأمر والمأمور وأكثر الناس لا يدري بهذه الامور . وهذا الذي ذكرناه فيه عبرة عظيمة وشاهد لأهل هذا الدين أن الله لما سلط عليهم عدوهم ونال منهم ما نال صارت العاقبة السلامة والعاقبة لمن ثبت على دينه واستقام على دين الاسلام

ثم ان الله تعالى اوقع بعدوهم ما ذكرنا واعظم لكن ذكرنا الواقع على سبيل الاختصار لقصد الاعتبار (فاعتبروا يا اولي الابصار) . ثم ان الله اجري على من اعانهم من أهل نجد عن شك منهم في هذا الدين وأكثر الطعن على المسلمين أن الله تعالى أفناهم وهذه أيضا من العبر لم يبق أحد من اظهر شره وانكاره وعداوته للمسلمين الا وهو جل بالهلاك والذهاب » اه

ثم ذكر رحمه الله ظهور خالد واسماعيل وذلك بعد أن رد الله الكرة للمسلمين وجمعهم الله على تركي بن عبد الله ثم على ابنته فيصل وذكر رحمه الله ماجرى من تسلط العساكر المصرية على أهل هذه الدعوة الحمدية وما جرى من الملاحم العظيمة مما يطول عده وتمكنهم من فيصل وأخذهم له وارساله لمصر ثم صار في هذه العساكر من الذهاب والعذاب والفساد لما أوقع الله الحرب بين السلطان ومحمد على وذلك من العقوبات ، ثم رد الله الكرة لأهل نجد وجمعهم الله بالامام فيصل فرجعوا كما كانوا أولا على ما كانوا عليه قبل حرب هؤلاء الدول

والمقصود بما ذكرنا الاعتبار بأن الله حفظ هذا الدين ومن تمسك به وأيدهم بالنصر على ضعفهم وقتلهم واوقع بأسه بهذه الدول على قوتهم وكثرتهم واسباب كيدهم ثم ان الله تعالى اهلك تلك الدول بما اجري عليهم من حرب النصارى في بلاد الروم فكل دولة مشيت على نجد والحجاز لم يبق منهم اليوم عين تطرف وكانوا لا يحصى عددهم الا الله فهلكوا في حرب النصارى فصارت العاقبة العافية والظهور لمن جاهدهم في الله من الموحدين فجمع الله لهم بعد تلك الحوادث العظيمة من النعم والعز والنصر مالا يخطر بالبال ولا يدور في الخيال

ومن عجيب ما اتفق عليه لأهل الدعوة أن محمد بن سعود عفا الله عنه لما
 وقفه الله لقبول هذا الدين ابتداء بعد تخلف الأسباب وعدم الناصر شمر في
 نصرته ولم يبال بمن خالفه من قريب أو بعيد حتى أن بعض أناس ممن له قرابة
 به عدله عن هذا المقام الذي شمر إليه فلم يلتفت الى عدل عاذل ولا لوم لائم ولا
 رأى مراتب بل جد في نصرة هذا الدين فلكه الله تعالى في حياته كل من
 استولى عليه من القرى ثم بعد وفاته صار الأمر في ذريته يسومون الناس بهذا
 الدين ويجاهدون فيه كما جاهدوا في الابتداء فزادت دولتهم وعظمت صولتهم
 على الناس بهذا الدين الذي لا شك فيه ولا التباس فصار الأمر في ذريته
 لا ينازعهم فيه منازع ولا يدافعهم عنه مدافع وأعظام الله القبول والمهابة وجمع
 الله عليهم من أهل نجد وغيرهم ممن لا يمكن اجتماعهم على إمام واحد إلا بهذا
 الدين وظهرت آثار الإسلام في كثير من الأقاليم التجديدية وغيرها مما تقدم ذكره
 وأصلح الله بهم ما أفسدت تلك الدول التي حاربتهم ودافعتهم عن هذا الدين
 ليظفوه فأنى الله ذلك وجعل لهم العز والظهور ، انتهى ما ذكره الشيخ
 والمقصود أن هذا العراقي ذكر أن الدولة المصرية أفنت المسلمين وأبادتهم
 ولم يبق منهم أحد وقد أبقي الله وله الحمد والمنة من آل سعود من أقام هذا
 الدين وجاهد فيه وأحيا ما اندرس من معالمه بعد تلك الدول ونسأل الله أن
 يديم ذلك وأن يجعلهم أئمة هدى وأن يوفقهم لما وفق له الخلفاء الراشدين الذين
 لهم التقدم في نصرة هذا الدين والحمد لله رب العالمين .

فصل

قال العراقي : ومن قبائح ابن عبد الوهاب الشنيعة أنه منع الناس من زيارة
 قبر النبي ﷺ فبعد منعه خرج أناس من الاحساء وزاروه ﷺ فلما رجعوا
 مروا على ابن عبد الوهاب في الدرعية فأمر بخلق لحام واركبهم مقلوبين
 الى الاحساء .

(والجواب) أن هذا كذب واقراء فان الشيخ قال في جواب اثنتي عشرة

مسألة منها انكاره زيارة قبر النبي ﷺ مانصه :

فهذه اثنا عشرة مسألة جرائ فيها أن أقول (سبحانك هذا بهتان عظيم)
وقد تقدم ذكرها . وأما كونه خلق لحا اناس من أهل الاحساء فهو من تصرف
هذا العراقي فانه لم يذكرها إمام ضلالهم أحمد بن زيني دحلان في مفترياته وهم
إنما يشنون على ما افترحه لهم واقراه (فبعداً للقوم الظالمين)

وأما قوله قد أخبر النبي ﷺ عن هؤلاء الثوارج في أحاديث كثيرة فكانت
من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام لأن فيها اخباراً بالغيب فنها قوله عليه
الصلاة والسلام : الفتنة من هنا ، وأشار إلى المشرق وقوله ﷺ : يخرج اناس
من قبل المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم
من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم الى فوقه - يعني موضع الوتر -
سيهام التحليق « وفي رواية زيادة على ذلك : هم شر الخليفة طوي لمن قتلهم أو
قتلوه يدعون إلى كتاب الله وليسوا منه في شيء ، وقرله ﷺ : انهم بارك لنا في
شامنا ، اللهم بارك لنا في يمننا ، قالوا : يا رسول الله وفي نجدنا ؟ قال : هناك
الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان . وقوله ﷺ : يخرج ناس من المشرق
يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم كما قتل قرن نشأ قرن حتى يكون آخرهم المسيح
الدجال سيهام التحليق « وفي قوله ﷺ : سيهام التحليق ، تنصيص عن هؤلاء
القوم الخارجين من المشرق التابعين لمحمد ابن عبد الوهاب فيما ابتدعه .

فالجواب أن يقال لقد - والله - أمكن الرامي من سواء الثغرة ، وعلى نفسها
تجنح براقش . فان قوله ﷺ الفتنة هنا الفتنة ههنا ، وأشار الى المشرق مراده
مشرق المدينة وهو العراقي كما يأتي ذلك في الأحاديث وفي كلام أهل العلم .
فأما قوله : فنها قوله ﷺ : الفتنة من هنا الفتنة من ههنا ، وأشار إلى المشرق
أقول روى البخاري في كتاب الفتن من حديث ابن عمر ولفظه هكذا عن
سالم عن أبيه عن النبي ﷺ أنه قام الى جنب المنبر فقال : الفتنة ههنا الفتنة ههنا
من حيث يطلع قرن الشيطان - أو قال - قرن الشمس ، وفي رواية عنه أنه سمع
رسول الله ﷺ وهو مستقبل المشرق يقول : الا ان الفتنة هاهنا من حيث

يطلع قرن الشيطان، وفي رواية عنه قال ذكر النبي ﷺ « اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا ، قالوا وفي نجدنا قال اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا ، قالوا وفي نجدنا فأظنه قال في الثالثة « هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان ، ولمسلم من رواية عكرمة بن عمار عن سالم سمعت ابن عمر يقول سمعت رسول الله ﷺ يشير بيده نحو المشرق ويقول « ها ان الفتنة هاهنا - ثلاثاً - حيث يطلع قرن الشيطان ، وله من طريق حنظلة عن سالم مثله قال « ان الفتنة هاهنا ثلاثاً ، وله من طريق فضيل بن غزوان سمعت سالم ابن عبد الله بن عمر يقول « يا أهل العراق ما أسألكم عن الصغيرة وأركبكم للكبيرة سمعت أبي يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان الفتنة تجيء من ههنا وأرمي بيده نحو المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان ، كذا فيه بالثنية فتبين من هذا الحديث الصحيح أن المراد بالمشرق العراق ولا بدع فهو منبع كل فساد ومنشأ كل الحاد ، قال الخطابي : نجد من جهة المشرق ومن كان بالمدينة كان نجده بادية العراق ونواحيها فهي مشرق أهل المدينة ، واصل نجد ما ارتفع من الأرض وهو خلاف الغور فانه ما انخفض منها . وقال الحافظ في الفتح : وقال غيره « كان أهل المشرق يومئذ أهل كفر فأخبر ﷺ أن الفتنة تكون من تلك الناحية فكان كما أخبر وأول الفتن كان من قبل المشرق فكان ذلك سبباً للفرقة بين المسلمين ، وذلك مما يحبه الشيطان ويفرح به وكذلك البدع نشأت من تلك الجهة ، انتهى ، وقال القسطلاني إنما أشار عليه الصلاة والسلام الى المشرق لأن أهله يومئذ أهل كفر فأخبر أن الفتنة تكون من تلك الناحية وكذا وقعت فكانت وقعة الجمل ووقعة صفين ثم ظهور الخوارج في أرض نجد والعراق وما وراهما من المشرق وكان أصل ذلك وسببه قتل عثمان ابن عفان رضي الله عنه وهذا من أعلام نبوته ﷺ انتهى .

فتبين مما ذكره الشراح أن المراد من قوله من قبل المشرق أنه العراق ونواحيه لأن به كانت وقعة الجمل ووقعة صفين وهي لم تكن إلا في ناحية العراق وخروج الخوارج إنما كان من البصرة والكوفة فأين هذه الأماكن من

القيامه لو كانوا يعلمون ولكن الأمر كما قيل . رمى بدائها وانسلت . وقال
 الداودي : ان نجد من ناحية العراق ذكر هذا الحافظ ابن جبر ، وشهد له
 ما في مسلم عن ابن غزوان سمعت سالم بن عبد الله سمعت ابن عمر يقول يا أهل
 العراق ما أسألكم عن الصغيرة وأركبكم للكبيرة سمعت رسول الله ﷺ يقول
 « إن الفتنة تجيء من ههنا وأوى يده إلى المشرق ، فظهر أن هذا الحديث خاص
 لأهل العراق لأن النبي ﷺ فسر المراد بالإشارة الحسية وقد جاء صريحاً في
 الكبير للطبراني النص على أنها العراق وقول ابن عمر وأهل اللغة وشهادة الحال
 كل هذا يعين المراد ومن المعلوم بالضرورة أن وقعة الجمل وصفين لم تكن
 بأرض اليمامة ولا كان خروج الخوارج على علي رضي الله عنه إلا يجر وراء
 من جهة العراق ونواحيها .

وأما قوله في الحديث الآخر يخرج ناس من قبل المشرق يقرؤون القرآن الخ
 فأقول الحديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد عن معبد بن سيرين عن
 أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « يخرج ناس من قبل المشرق
 ويقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية
 لا يعودون فيه حتى يعود السهم إلى فوقه ، قيل ما سيأثم قال « التحليق - أو قال -
 التسديد ، وقد وقع مصداق ما أخبر به ﷺ من خروج هؤلاء المارقين على هذه
 الصفة التي أخبر بها رسول الله ﷺ وكان خروجهم من جهة العراق كما ذكره
 الشراح ، قال الحافظ في الفتح في آخر كتاب التوحيد تحت قوله ﷺ « يخرج ناس
 من قبل المشرق ، تقدم في كتاب الفتن أنهم الخوارج وبيان مبدأ أمرهم وما ورد فيهم
 وكان ابتداء خروجهم في العراق وهي من جهة المشرق بالنسبة إلى مكة المشرقة
 انتهى . وأخرج البخاري عن بشير بن عمرو قال : قلت لسهل بن حنيف هل
 سمعت النبي ﷺ يقول في الخوارج شيئاً ؟ قال : سمعته يقول : وأهوى يده قبل
 العراق « يخرج منه قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يرقون من الإسلام
 مروق السهم من الرمية ،

وأما قوله ﷺ « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا ، الحديث

فالجواب أن يقال وصف أهل اليمامة بهذا كذب على رسول الله ﷺ فانه لم يصف أهل نجد وأهل اليمامة بهذا ولا دخل في وصفه من يؤمن بالله ورسوله منهم ولا من غيرهم بل الموصوف باجماع المسلمين هم الحرورية الخارجون على الذين قاتلهم علي بن أبي طالب رضى الله عنه من أهل الكوفة والبصرة وما يليها من بني يشكر ومن طى وتميم وغيرهم من قبائل العرب ودارهم ومسكنهم بالعراق ولا يختلف في هذا ، ودولتهم وشوكتهم كانت هناك ذون النهر ولذلك نسبوا اليه وقيل أهل النهروان وحروراء بلدة هناك نسبوا اليها فليل الحرورية وبعض ألفاظ الحديث في بعض الطرق دال على تلك الخصوصية كما وقع في رواية البخارى عن أبي سعيد د يخرجون على حين فرقة من الناس ، قال أبو سعيد شهدت لسمعته من النبي ﷺ وأشهد أن علياً قتلهم وأنا معه حين جاء بالرجل على التعت الذى نعتة النبي ﷺ وفي رواية لمسلم عن أبي سعيد د تمرق مارقه عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق ، وكذلك الحديث الذى أورده العراقى (الزهاوى) من قوله ﷺ د يخرج من المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما قطع قرن نشأ قرن حتى يكون آخرهم مع المسيح الدجال ، قال بعض المحققين من أهل العلم فى رده شبه دحلان : لم أقف على هذا اللفظ ولكن أخرج معناه النسائى من حديث أبي برزة وأخرج ابن ماجه معناه من حديث ابن عمر ولفظه أن رسول الله ﷺ قال د ينشأ نشء يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما خرج قرن قطع ، قال ابن عمر حتى يخرج فى عراضهم الدجال وفى مجمع الزوائد عن عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله ﷺ يقول د يخرج ناس من قبل المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما قطع قرن نشأ قرن حتى يكون مع بقيتهم الدجال ، رواء الطبرانى واستاده حسن . انتهى

وأما قوله : وفى قوله ﷺ د سيامم التحليق ، تنصص على هؤلاء القوم الخارجين من المشرق التابعين لمحمد بن عبد الوهاب فيما ابتدعه لأنهم كانوا يأمرؤن من اتبعهم أن يحلق رأسه ، ولا يتركونه اذا تبعهم حتى يحلقوا رأسه ، ولم يقع مثل ذلك من إحدى الفرق الضالة التى مضت قبلهم ، وكان

ابن عبد الوهاب يأمر بخلق رؤوس النساء أيضاً ممن اتبعه ، وفي مرة أمر امرأة دخلت في دينه أن تخلق رأسها فقالت له لو أمرت بخلق اللحي للرجال لساخ أن تأمر بخلق رؤوس النساء ، فان شعر الرأس للنساء بمنزلة اللحية للرجل فلم يجد لها جواباً

فالجواب أن نقول : قد تقدم أن التحليق من صفة الخوارج الذين يخرجون من العراق كما هو معروف مشهور في الأحاديث وكلام العلماء .

وأما قوله إن الشيخ وأتباعه يأمرؤن من اتبعهم أن يخلق رأسه فهذا من الكذب والهتان ، والظلم والعدوان

وأما حكايته عن المرأة التي زعم أن الشيخ أمرها بخلق رأسها فن الخرافات والمجونات التي لا يستجيز صيدان المكاتب حكايتها ، ولا يحكيها إلا هؤلاء الذين سلب الله عقولهم ، وأنطقهم بما يضحك منه المجاذيب الذين لا يعقلون

وأما قوله ولم يقع مثل ذلك من إحدى الفرق الضالة التي مضت قبلهم فأقول هذا مما يبين شدة غباوة هذا العراقي وجهله ، وعدم إدراكه ومعرفته وشدة كلب عداوته لأهل الاسلام ، فان التحليق من صفة الخوارج كما مر في الاحاديث ، وهم خرجوا على علي رضي الله عنه وهم من أكبر الفرق الضالة في القرن الاول ، وظهر دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى دين الله في القرن الحادى عشر ، أفلا يستحي هذا العراقي ممن وقف على كلامه من سوء قصده ومرامه حيث قال : ولم يقع مثل ذلك من إحدى الفرق الضالة وهو قد وقع للخوارج ، ومن شدة غباوته أنه يكتب هذا في صفة الخوارج ثم يقول : ولم يقع مثل هذا اللهم إلا أن يكون توهم أن الذين خرجوا على علي وقاتلهم في النهروان ليسوا بخوارج ، وإنما الخوارج عنده من أخلصوا العبادة لله بجميع أنواعها ، ودعوا الناس إلى ذلك ، ونهوا عن الاعتقاد في الانبياء ، والاولياء والصالحين ، والاحجار ، والاشجار ، وترك التعلق عابهم ، والاتجاه اليهم في الرغبات والطلبات ، وأنه لا يستغاث بهم في كشف الكربات والملمات إلى غير ذلك من الفواحش والمنكرات

وأما قوله وكان ابن عبد الوهاب يأمر بحلق رؤوس النساء إلى آخره
فأقول هذا من الكذب الواضح الذي لا يمتري فيه عاقل ، بل هو تزوير
الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجاً وقد خاب من افترى ، وشاهد الحال
يكفى في رد هذه الخرافات

وأما قوله ومن الأحاديث قوله ﷺ ويخرج في آخر الزمان في بلد مسيلة
رجل يغير دين الاسلام ،

فأقول هذه رواية بلا سند فلا اعتداد بها ، بل هذا من موضوعات هؤلاء
الغلاة ، ولو كان لها أصل لعزاها إلى كتاب من الكتب المعتمدة ، وقد قال امام
ضلالة هؤلاء الغلاة دحلان في شبهاته ومفترياته ما نصه : وفي بعض التواريخ
بعد ذكر قتال بني حنيفة قال : ويخرج في آخر الزمان في بلد مسيلة رجل يغير
دين الاسلام ، فنسبها إلى بعض التواريخ غير مسندة إلى تاريخ معلوم ولا إلى
رسول الله ﷺ بسند يعتمد عليه ، وهذا الجاهل أسند هذه المقالة إلى رسول الله
ﷺ بغير سند لعظم غباوته وجراته ، وقد قال ﷺ من كذب على متعمداً
فليتبوأ مقعده من النار ،

فصل

فاذا وضع لك ما تقدم ذكره فاعلم أنه لا يكون من الخوارج وعلى مذهبهم
إلا من يستن بسنة هؤلاء الذين خرجوا على علي رضي الله عنه وسلك مسلكتهم
من قتل أهل الاسلام ، وترك أهل الاوثان ، وتكفير من لا يعتقد معتقدهم ،
وإباحة دمه ، وماله ، وأهله ، وأن عثمان وعلياً وأصحاب الجمل وصفين وكل من
رضى بالتحكيم كفار ، وأن من أتى كبيرة فهو كافر مغلد في النار أبداً ، وأن من
لم يخرج ويحارب المسلمين فهو كافر ولو اعتقد معتقدهم ، وابطال رجم المحسن ،
وقطع يد السارق من الابط ، وإيجاب الصلاة على الخائض في حال حيضها ،
وكفر من ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ان كان قادراً وان لم يكن

قادراً فقد ارتكب كبيرة ، وحكم مرتكب الكبيرة عندهم حكم الكافر ، وسائر معتقداتهم الفاسدة ، وأعمالهم الزائفة

فاذا تبين لك هذا فالشيخ رحمه الله واتباعه لا يعتقدون شيئاً من عقائدهم ، ولا يعملون بشيء من أعمالهم ، بل مذهبهم في أصول الدين مذهب أهل السنة والجماعة ، وطريقتهم طريقة السلف التي هي الطريق الاسلام ، بل والاعلم والاحكم ، وهم في الفروع على مذهب الامام أحمد بن حنبل رحمه الله ، ومن روى عنهم من تلك الخرافات والافاضات ، أو نسب اليهم فقد كذب عليهم وافزى ، وهذا ظاهر لمن طالع كتابه المسمى كتاب التوحيد وسائر الرسائل المؤلفة للشيخ .

فصل

قال العراقي : ومن قبائح ابن عبد الوهاب احراقه كثيراً من كتب العلم ، وقتله كثيراً من العلماء وخواص الناس وعوامهم ، واستباحة دمائهم وأموالهم ، وتبشه لقبور الاولياء ، وقد أمر في الاحساء أن تجعل بعض قبورهم محلاً لقضاء الحاجة ومنع الناس من قراءة دلائل الخيرات ، ومن الراتب والاذكار ، ومن قراءة المولد الشريف ومن الصلاة على النبي ﷺ في المنابر بعد الاذان ، وقتل من فعل ذلك ، ومنع الدعاء بعد الصلاة ، وكان يصرح بكفر المتوسل بالانبياء ، والملائكة ، والاولياء ، ويزعم أن من قال لا أحد : مولانا وسيدنا فهو كافر . فالجواب أن نقول : قد تقدم الجواب عن هذه المفتريات وبيننا أنها كذب وزور ، وتعتن وجور إلا أن لم نجب عن دعواه نبش قبور الاولياء وجعلها محلاً لقضاء الحاجة ومنع الناس من الروائب والاذكار ، وأن الشيخ يقول لمن قال لا أحد : مولانا وسيدنا فهو كافر .

فأما دعواه أن الشيخ نبش قبور الاولياء فهذا كذب والذي جرى من الشيخ رحمه الله واتباعه هدم البناء الذي على القبور والمسجد المجمعول في المقبرة على القبر الذي يزعمون أنه قبر زيد بن الخطاب رضي الله عنه وذلك كذب ظاهر فان قبر زيد رضي الله عنه ومن معه من الشهداء لا يعرف أين موضعه ،

بل المعروف أن الشهداء من أصحاب رسول الله ﷺ قتلوا في أيام مسيلة في هذا الوادي ، ولا يعرف أين موضع قبورهم من قبور غيرهم ، ولا يعرف قبر زيد من قبر غيره ، وإنما كذب ذلك بعض الشياطين وقال للناس هذا قبر زيد فافتنوا به وصاروا يأتون اليه من جميع البلاد بالزيارة ، ويجتمع عنده جمع كثير ويسألونه قضاء الحاجات ، وتفريج الكربات ، فلأجل ذلك هدم الشيخ ذلك البناء الذي على قبره ، وذلك المسجد الذي على المقبرة اتباعاً لما أمر الله به ورسوله من تسوية القبور في النهي والتغليظ في بناء المساجد عليها كما يعرف ذلك من له أدنى مسكة من المعرفة والعلم ، وأما كونه نبش القبر فكل هذا كذب وزور وتشنيع على الشيخ عند الناس بالباطل والفجور وكذلك قوله : وقد أمر في الاحساء أن تجعل بعض قبورهم محلاً لقضاء الحاجة كذب وافتراء .

وأما قراءة مولد النبي ﷺ بوقت محدود وطريقة معلومة وكتب مخصوصة لها فلا شك في كونها بدعة محدثة ، فأى مخذور في المنع منها ؟ وأما الدعاء بعد الصلاة فإن كان بالالفاظ الواردة في الاحاديث الصحيحة من الاذكار من غير رفع اليدين كما ورد في الصحيحين وغيرهما من الكتب فالشيخ لا يمنع منه ولا أحد من أتباعه بل ولا أحد من أهل الحديث ، وإن كان الدعاء بغير الالفاظ المأثورة وكما يفعله الناس اليوم فقال شيخ الإسلام لما سئل عن ذلك (الجواب) الحمد لله ، لم يكن النبي ﷺ يدعوه هو ولا المأمومون عقيب الصلوات الخمس كما يفعله الناس عقيب الفجر والعصر ولا نقل ذلك عن أحد ولا استحجب ذلك أحد من الأئمة ، ومن نقل عن الشافعي أنه استحجب ذلك فقد غلط عليه ، ولفظه الموجود في كتبه يناق في ذلك ، لكن طائفة من أصحاب أحمد وأبي حنيفة وغيرهما استحجوا الدعاء بعد الفجر والعصر ، قالوا : لأن هاتين الصلاتين لاصلاة بعدهما فعوض بالدعاء بعد الصلاة ، واستحجب طائفة من أصحاب الشافعي وغيره الدعاء عقيب الصلوات الخمس وكأهم متفقون على أن من ترك الدعاء لم ينكر عليه ومن أنكر عليه فهو مخطئ . باتفاق العلماء فإن هذا ليس بمأموراً به لا أمر بإيجاب ولا أمر باستحباب في هذا الموطن بل الفاعل أحق بالانكار فإن المدارمة على ما لم يكن النبي ﷺ يداوم عليه في الصلوات الخمس ليس مشروعاً بل مكروه

كما لو داوم على الدعاء عقيب الدخول في الصلاة أو داوم على القنوت في الركعة الأولى في الصلوات الخمس أو داوم على الجهر بالاستفتاح في كل صلاة ونحو ذلك فإنه مكروه ، وإذا كان القنوت في الصلوات الخمس قد فعله النبي ﷺ أحيانا ، وكان عمر يجهر بالاستفتاح أحيانا وجهر رجل خلف النبي ﷺ بنحو ذلك فأقره عليه ، فليس كل ما شرع فعله أحيانا تشرع المداومة عليه ، ولو دعا الامام والمأموم أحيانا عقيب الصلاة لأمر عارض لم يعد هذا مخالفة للسنة كالذي يداوم على ذلك ، والأحاديث الصحيحة تدل على أن النبي ﷺ كان يدعو دبر الصلوات قبل السلام ويأمر بذلك كما قد بسطنا الكلام على ذلك وذكرنا ما في ذلك من الأحاديث وما يظن أن فيه حجة للنازع في غير هذا الموضوع ، وذلك لأن الداعي يتأجى ربه فاذا انصرف مسلما انصرف عن مناجاته ، ومعلوم أن سؤال السائل لربه حال مناجاته هو الذي يناسب دون سؤاله بعد انصرافه ، كما أن من يخاطب ملكا أو غيره فإن سؤاله له وهو مقبل على مخاطبته أولى من سؤاله بعد انصرافه عنه . انتهى .

وأما مسألة قول القائل : مولانا وسيدنا فالشيخ لا يمنع من قال ذلك على الوجه الذي يعرفه الناس من لفظ السيد الشريف والفاضل والكريم والحليم ومتحمل أذى قومه والزوج والرئيس والمقدم ، وكذلك لفظ المولى بالمنعم والمعتق والناصر والمحب والتابع والخال وابن العم والحليف إلى غير ذلك ، وإنما نهى ومنع عن إطلاق لفظ السيد والمولى فيمن يعتقدون فيه نوعاً من الربوبية أو الألوهية كمن يقول : يا سيدى أو يا مولائى فلان أغثنى أو أدركنى أو أرزقنى أو أنا فى حبسك ونحو هذا ، فمن قال هذا بهذا المعنى فهو كافر يستتاب فإن تاب وإلا قتل ، فإن الله سبحانه إنما أرسل الرسل وأنزل الكتب ليعبد ولا يدعى معه إله آخر .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى فى الرسالة السنية : فاذا كان على عهد رسول الله ﷺ ممن انتسب الى الاسلام من مرق منه مع عبادته العظيمة فليعلم أن المنتسب الى الاسلام والسنة فى هذه الازمان قد يمرق أيضاً

من الاسلام لاسباب منها الغلو في بعض المشايخ ، بل الغلو في علي بن أبي طالب بل الغلو في المسيح عليه السلام ، فكل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعاً من الإلهية مثل أن يقول : ياسيدي فلان انصرتي ، أو أغثنى أو ارزقني أو أنا في حسبك ، ونحو هذه الأقوال فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه فان تاب وإلا قتل إلى آخر كلامه رحمه الله

فصل

قال العراقي الزهاوي البغدادى :

الوهابية وهديت بغيرها

إن زعيم الوهابية اليوم هو عبد الرحمن بن فيصل من أولاد محمد بن سعود الباغي الذي حاد عن طاعة الخلافة العظمى الاسلامية سنة ١٢٠٥ واستمرت له وقائع مع الشريف غالب إلى ١٢٢٠ حتى عجز الشريف عن حربه جهزت الدولة العلية عليه عساكرها وناطت الأمر بوزيرها المرحوم محمد علي باشا صاحب مصر وولده المرحوم ابراهيم باشا فأبادم سنة ١٢٣٣ كما ألمعنا اليه في مقالاتنا السابقة بما هو مسطور في كتب التاريخ ، وعبد الرحمن هذا كان قبل ثلاثين سنة تقريباً أميراً على الرياض ، فلما استولى عليها المرحوم أمير نجد محمد بن رشيد هرب عبد الرحمن بن سعود إلى بعض السواحل البحرية ، وأخيراً التجأ إلى الكويت وبقى هناك يعيش في فقر مدقع لا يرحمه أحد إلى أن عطفته عليه الدولة العلية وأجرت له جناية أزال ما كان فيه من الفقر وصار يعيش في أرغد عيش على نفقتها في تلك الديار .

(والجواب أن يقال) زعم قد كان زعيم الوهابية اليوم الامام المعظم والرئيس المنفخ عبد الرحمن بن فيصل وابنه عبد العزيز بن عبد الرحمن هو قائد الجيوش الاسلامية وكان عبد الرحمن من أولاد محمد بن سعود الذي رفع الله به أعلام الشريعة المحمدية والملة الابراهيمية ، بعد أقول شمسها ، وانفاس معالمها

ودروسها ، فبغت عليه الدولة المصرية لما استوثقت له البلاد العربية ، وأظهر دين الله الذي بعث الله به رسوله ، وأزل به كتبه ، وكان قد جرى من أولاد سعود رحمه الله بعض التقصير في الأوامر الدينية فنسلط عليهم بسبب ما اقترفوه من الذنوب هؤلاء الباغون المعتدون كما تقدم بيانه مما لا فائدة في اعادته ، ثم رد الله الكرة للمسلمين وجمعهم الله بالامام فيصل بن تركي بعد ما بغت عليه العساكر المصرية ، ونقلوه إلى مصر بعد محاربات عديدة ، وأمور هائلة شديدة ، ثم توفي رحمه الله سنة ١٢٨٢ هـ .

(وأما قوله) وعبد الرحمن هذا كان قبل ثلاثين سنة تقريباً أميراً على الرياض فأقول ليس الأمر كذلك وما آفة الأخبار إلا روايتها بل كان الأمير على أهل نجد بعد وفاة الامام فيصل ابنه الأكبر عبد الله بن فيصل واستمرت له أولاية مدة سنين ثم كان بينه وبين أخيه سعود محاربات ومنافسات على المملكة يطول عدها وكان محمد بن رشيد من أمراء آل سعود على جهة الجبل وما يليه من القرى والبادى فلما ضعفت الممالك النجدية وتضعضع أمرها باختلاف آل سعود بينهم وخاب أولاد سعود على عهم عبد الله بن فيصل استنجد عبد الله بمحمد بن رشيد على أولاد أخيه سعود فسار الى الرياض وحصرها أياماً قلائل ثم وقعت المصالحة بينه وبين أهل الرياض وبينه وبين أولاد سعود على الخرج من أعمال الرياض وارتحل ابن رشيد راجعاً إلى الجبل بعبد الله بن فيصل ثم بعد ذلك غدر بأولاد سعود وقتلهم وصار الأمر في يده بالبغي والعدوان على أهل تلك الأماكن والبلدان وكان الامام عبد الرحمن بن فيصل حال ولاية ابن رشيد على الرياض ساكناً فيها والأمير عليها من جهة محمد بن رشيد أخوه محمد ابن فيصل والمتصرف فيها بأوامر محمد بن رشيد أحد أمراءه المسمى سالم ابن سبهان وكان رجلاً فاجراً لا يخاف الله ولا يقيه فأراد الخديفة والمكر بعبد الرحمن بن فيصل والغدر به كما غدر بأولاد سعود فلما تحقق الامام عبد الرحمن خبره هجم عليه وأخذته قسراً وقهراً وحبسه ثم بعد ذلك قدم ابن رشيد وحاصر الرياض نحواً من شهر ثم رجع خائباً حسيماً لم يدرك

مقصوده فلما لم يحصل على طائل بالمحاربة أخذ يخادع أهل الرياض ويعدم
 ويمنيهم حتى انخدع له بعض الاشرار لما يحصل لهم بعد ذلك منه بسبب غدرهم
 من الانتقام والدمار فلما تحقق الامام عبد الرحمن ذلك اُخبر وتقرر عنده
 واشتهر خرج بأولاده وأهله إلى (قطر) ثم اتحل إلى الكويت فسكن بها
 واستقر ، هذا ما يخص الامر لا كما يزعمه هذا العراقي ثم توفي محمد بن رشيد
 سنة ١٣١٥ الف وثلاثمائة وخمس عشرة وتولى بعده ابن أخيه عبد العزيز
 ابن متعب وجرى بينه وبين مبارك بن صباح ما جرى من المحاربة وكانت الدائرة
 لابن رشيد على ابن صباح غير أنه لم يقتل من قومه هذا العدد المذكور بل كان
 القتلى قريباً من ثلاثمائة رجل أو أقل .

وأما قوله وبقي هناك يعيش في فقر مدقع لا يرحمه أحد الى أن عطفت عليه
 الدولة وأجرت له جناية أزال ما كان فيه من الفقر الى آخر كلامه .

فأقول لما كان لهذا العراقي الحظ الوافر من الكذب على الاموات ولم يكتف
 بذلك أخذ يكذب على الاحياء بما هو معلوم كذبه بالاضطرار فان الامام
 عبد الرحمن كان في بلد الكويت في أرغد عيش وأنعم بال وكان جميع من
 يصل إلى تلك البلاد من أهل نجد في مضيئه حتى يرحلوا بالجواز والصلوات
 الجزيلة من الامام وانما أخذ معاش الدولة ليسكن بذلك لكونه إذ ذاك في
 طرفهم واولاية لهم فيه ظاهراً ولأن الكويت قريباً من بلاد نجد والاخبار
 تصل اليه بسرعة وأيضاً كان فيه آمنة من تسلط الأعداء فليس لأحد عليه فيه
 اتصال بما يكره لا من جهة الدولة ولا من جهة ابن رشيد فلذلك استحب سكنى
 الكويت على غيره من الأماكن .

وقد كان قائد الجيوش الاسلامية الهام المقدم القمقام المنفخ والوزير
 الغشمشم عبد العزيز بن عبد الرحمن إذ ذاك حديث السن لكنه مع ذلك يروم
 من الأمور معاليها وينبئ بهمة الى هاماتها وأعالها وطلب من أبيه عبد الرحمن
 ابن فيصل أن يأذن له في الاغارة على البوادي من أهل نجد عن كان في ولاية
 ابن رشيد ليتقوى بما يأخذه منهم على محاربة ذلك العدو المريد والفاجر العنيد

عبد العزيز ابن متعب بن رشيد فأذن له في الخروج والغزو وأعانه ابن صباح
بسلح فأخذ يغير على البوادي التجدية حتى أئمنهم قسراً وأخذهم قهراً ولم يكن
ابن رشيد إذ ذاك كما يزعمه العراقي مشغولاً ببعض الغزوات لكنه قد بهت بما
فعل هذا الرئيس الهام والفار من المقدام فأعمل الفكرة والحيلة في حفظ القرى
والامصار بأن جعل فيها بأمر الدولة العثمانية من يمنع عشائر ابن سعود عن
الميرة منها والقدم اليها فانه كان اذا قفل من غزوته نزل قريبا من الاحساء ليمتار
منها ويتزود فمنعته الدولة من القدوم اليها للميرة وامتنع بعض قواد الاعراب
عن مساعدته لاجل ذلك فلما تحقق عبد العزيز ما أعمله من الحيلة وتعذر الوصول
إلى بعض تلك الاقطار للاختيار اقتضى رأيهم أن يسير الى الرياض فهجم عليها
ليلاً بشرذمة قليلة نحواً من ثلاثين رجلاً فقتل أمير ابن رشيد وذويه بعد أن
ألقى بنفسه ومن معه على ثغر الرياض من باب صغير في عرض باب القصر
ووقاه الله شرمات من فيه من الرجال فلما فرغ من أسر ذلك القصر أحكم سور
البلد في مدة يسيرة وحفظه بالرجال وأخذ يغير على البوادي من كل معاند له
ومعادي وكف الله أكف الظالمين ولم ينتهوا الفرصة بالمبادرة الى الرياض قبل
استحكام الأمر ثم جمع ابن رشيد جموعه من المحاضرة والبادية وأقبل بتلك
الجنود العاتية حتى نزل بقرية من قرى الوشم فكث بها قريبا من أربعين يوما
يخادع أهل الرياض ويعدم ويمنيهم بالأوعاد وهبات دون ذلك خرط القتاد
ثم ارتحل ونزل بماء يقال الحسي فكث به قريبا من شهر وفي تلك الايام والامام
عبد العزيز في الرياض ثم اقتضى رأيهم الميمون أن يسير الى الحوطة من ديار
بنى تميم لكي يستنصح أمر ابن رشيد وإلى ما يصير اليه أمره بعد ازتخاذه عن
أرض الرياض فارتحل ابن رشيد من الحسي وعمد الى الخرج لأجل حصارها
فامتعوامته ثم مشى عبد العزيز حفظه الله بأهل الحوطة وما يليها من القرى ومن
معه من أهل الرياض حتى وصل الى بلد الخرج فدخلها ليلاً ثم لما كان من الغد
برز له وجرت بينه وبين ابن رشيد مقاتلة في مدة ثلاثة أيام فهزم الله ابن رشيد
وجنوده وقتل منهم عبد العزيز خلقا كثيراً ورجع ابن رشيد خاسئاً حسيراً .

وأما قول العراقي أنه حاصر الرياض سنة فن الكذب الواضح فانه لم يقدم اليها فضلا عن أن يحاصرها لكنه بعد ذلك بمدة نحواً من خمسة أشهر قصد الرياض وكان عبد العزيز بن عبد الرحمن قد سار بجنوده الى الكويت ل اظهار أهله منها وجدّه ابن رشيد في السيز حتى وصل الى الرياض ليلا ولم يشعر به أحد حتى كان وقت السحر وهو قد أحرق بالبلاد وحفظ أطرافها بالخيال والجنود وأمر على بعض قومه أن يقتحموا في البلد فيسر الله أن رجلاً من أهل البادية أقبل قاصداً الى الرياض فرآه وهو قد قرب منها فدخلها ليلا وصاح بأهل البلد فنهض أهل البلد وقصدوا السور وأشعلوا النيران في البروج وهم قد أحرقوا بها لكن قذف الله في قلوبهم الرعب فاجتمعوا عن الاقتحام والزحام فلما علم أن أهل البلد قد شعروا به أرسل الى قومه ان يكفوا وأن يرجعوا الى معسكرهم وأمر البادية ومن معهم من المحاضرة المحدثين بالبلاد أن يأخذوا ما وجدوا في الخيل من الأدباش وقتلوا في الخيل عشرة انفار فلما كان من الغد بعد ارتفاع الشمس أقبل بجنوده ونزل على الرياض فظهر عليه بعض الابطال من الرجال وصار بينهم قتال ثم لما كان من اليوم الثاني قذف الله في قلبه الرعب فارتحل من الرياض لم يحصل على طائل وقد قتل من قومه نحواً من خمسين رجلاً ثم سار الى شقراء فحاصرها مدة نحواً من نصف شهر فلما علم أن عبد العزيز ابن عبد الرحمن قد وصل الى الرياض راجعاً من الكويت ارتحل من الوشم ونزل القصيم ولما رأى ابن رشيد أن أمور ابن سعود قد استصعبت عليه وعشائر نجد التجأت اليه لم يجد مندوحة عن الالتجاء الى الدولة العثمانية والاستنصار بها فلما عزم على ذلك الأمر جعل في القصيم جنوداً من قومه وأمر عليهم ماجد ابن حمود وحفظ الحصن الذي في (بريدة) بالرجال والازواد وحفظها بالاجناد وبعث سرية من قومه وأمر عليهم حسين ابن جراد الى بادية حرب وأمره أن يسير بهم الى قرى الوشم وينزل بها هناك حتى يقدم اليهم بالعساكر العثمانية وأرسل رسله الى باشات بغداد بعد أن قرب من تلك البلاد فاستجاشها وأثارها بالبخاشيش فأمدوه بالاجناد فعند ذلك انتهز الفرصة الامام عبد الرحمن فأمر

ابنه عبد العزيز فأغار بالجيوش الاسلامية والجنود الخفيفة على حسين بن جراد ومن معه من تلك الاجناد من حرب ومن اجتمع عليها من الامداد فأخذهم الله وقتل منهم مقتلة عظيمة ثم رجع بتلك المغانم الجسيمة هذا وماجد بن حمود الرشيدى مع جنوده قريبا من عنيزة فلبأ اليها ونزل قريبا منها لأجل حماية أهلها فسار اليهم عبد العزيز فدخل عنيزة عنوة ليلا وقتل أمير ابن رشيد الذى كان فيها ثم سار بمجنوده آخر الليل فهجم على ماجد بن حمود ومن معه من الجنود فأخذهم الله تعالى وهرب ماجد بمن نجا معه الى الجبل وسار عبدالعزيز الى بريدة فدخلها عنوة وحاصر الحصن الذى فيها نحواً من شهر ثم فتحه الله صلحا . هذا ملخص ما جرى فى تلك الرقعات .

فصل

قال العراقى : ولما رأت الدولة العلية اعتداء عبد الرحمن هذا وبغية وتطاوله على صادقها ومخلصها الأمير ابن رشيد ونزع عبد الرحمن الى الاجانب أرسلت كتبة من عساكرها المنصورة صحبة الأمير ابن رشيد لقطع دابر أولئك المارقين وقع بغيهم واعتدائهم واطفاء شر فتنهم المستطير فصادمت العساكر المنصورة الجماعة الباغية حزب ابن سعود قرب بلدة البكيرية من بلاد القصيم . فوقعت بين الجمعين ملحمة كبرى انجلت عن هزيمة الباغية جماعة ابن سعود وامتلاك العساكر أحد عشر راية من راياتهم . وقد كان والحق يقال لحضرة الأمير ابن رشيد وجيشه فى هذه الملحمة خدمة فى قمع الاعداء تشكر وبسالة يتخذ ذكرها ولا تنكر وأما المنهزمون فهم اليوم متحصنون ببعض تلك البلاد والعساكر المنصورة مع جيوش الأمير ابن رشيد محققون بهم ومجدون فى تشكيلهم وكبح جماحهم . وقصمهم الله تعالى لذلك .

والجواب أن يقال ليس الأمر كما زعم هذا العراقى بل حقيقة الحالة أنه لما رأت الدولة العثمانية أنه قد وقع بين العرب حروب عديدة وملاحم شديدة طمعت فى بلاد العرب بواسطة الانتصار لابن رشيد كما أخذت الأحساء والقطيف

بغياً وعدواناً بواسطة الانتصار لعبد الله بن فيصل على أخيه سعود : وقد كان من العلوم أنها لا تمشي مع أحد لحظ نفسه وإنما تمشي لحظ نفسها ولكن لا يشعر تأته بمصابه لأنه ما دخل الامر من بابه :

فجاءوا بأسباب من الكيد مزعج مدافعهم يزجي الوحوش رنينها

وظنوا أنهم لمن عاداهم من الناس سيقهرون وأنهم لمن حاربهم سيغلبون (الله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فأقبل بتلك العساكر والعربان يقودهم البغي والعذران والاشتر والبطر والطغيان (يريدون ليطفنوا نور الله بأغواهم ويأبى الله إلا أن يتم نوره واركره الكافرون) حتى نزل بأذن قرى القصيم وأنزل الله عليهم بها من رجزه عقاصا عظيما ووباء وخيما فقتل بعض أولئك الغلام وبقي منهم خلق كثير وجم غفير ولم يعتبروا بما حل بهم ودها ، وما نزل بهم من النوى ، فهض اليهم الامام عبد العزيز بمن معه من المسلمين وهم لا يبلغون مشار أولئك المعتدين ونزل البصر فارتحل ابن رشيد ونزل بالشيخيات وسار عبد العزيز بالمسلمين فنزل البكيرية فلما كان من الغد واتصف النهار ، ولم يلق كيداً من أولئك الاشرار ، وظن المسلمون انه لا يكون في ذلك الوقت مقابلة من الأعداء ، ففرقوا في النخيل والاشجار ، فاتهر ابن رشيد هذه الفرصة وعبأ عساكره وجنوده ، ونشر راياته وبنوده ، وجاؤوا كما قال الله تعالى : (بطرا ورائه الناس ويصدون عن سبيل الله) ف وقعت بين الطائفتين وقعة عظيمة ، وملحمة كبيرة جسيمة ، وكان المسلمون قد نهضوا اليهم على غير تعبئة وكانت العساكر والجنود الطاغية قد نهضوا بأجمعهم في نعر أهل الرياض ومن معهم من أهل النواحي غير أهل القصيم فانكشف المسلمون بعد أن جاءتهم الخيل من خلفهم (وليحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين) قال الله تعالى : (وتلك الايام نداولها بين الناس) الآية . ولم يقتل من المسلمين على التحقيق إلا نحواً من ثمانين رجلاً وقد قتل من العسكر وجند ابن رشيد خلق كثير ولما كان في آخر النهار قبل غروب الشمس ظهرت جموع أهل القصيم وهم لا يعلمون بانكشف أهل العارض لانهم في خبـة منخفضة تحملوا على العساكر العثمانية

والجنود الرشيدية وقد اجتمع بأهل القصيم من أهل الرياض عصابة في ذلك اليوم فهزمهم شر هزيمة وقتلوا في ذلك اليوم منهم مقتلة عظيمة ، وأخذوا كثيراً من مزارعهم وخيامهم ومدافعهم وقد قتل من العسكر ومن أهل الجبل نحواً من خمسمائة مقاتل فلما علم أهل القصيم بانكشاف المسلمين تركوا ما أخذوه مما لا يطيقون حمله ورجعوا الى أوطانهم وأما كنهم ولم يتراجع الفريقان الا بعد أيام فرجع ابن رشيد وعسكره الى معسكرهم في الشيعيات واستولى على البكيرية واجتمع المسلمون في عنيزة ثم نهض اليهم عبد العزيز بالمساكين وقدم جمعاً الى البكيرية فجمعوا عليها ليلاً وهرب من فيها من جند ابن رشيد وملكوا صورها وقصورها فلما كان آخر الليل التقى الجمعان قريباً من البكيرية فهزمهم المسلمون هزيمة عظيمة ونزل المسلمون البكيرية فرجف الله بابن رشيد وعساكره فارتحلوا منزمين وركبتهم خيول المسلمين يأخذون ويقتلون حتى نزل بالشنانة من أعلى قرى القصيم ونزل عبد العزيز الرس ولم يكن بينهم مزاحفة انما هو بالخیل مناوشة ومرأحة ثم لما طال المقام وخاف ابن رشيد تفرق قومه لطول المقام ولأن المسلمين لا يدعونهم ينتشرون لرعى ابلهم وجيوشهم وأكلوا ما في الشنانة حتى التخليل فارتحل من الشنانة ونزل بماء يقال له المقوعى فهض المسلمون الى قصر هناك قريباً منهم يقال له قصر ابن عقيل فالتقى الجمعان وتصادم الفريقان وكانت الدائرة للمسلمين على ابن رشيد وذويه وهزمهم شر هزيمة وأخذوا من الاموال والمتاع والابل والغنم ما لا يحصى ، ولا يعد ولا يستقصى ، وأخذوا نحواً من عشرة أيام يغدون ويروحون الى المعركة يأخذون من الاموال والمتاع ما لا يخطر بالبال ولا يدور في الخيال فله الحمد وله الشكر وله الثناء الحسن الجميل لانحصى ثناء عليه بل هو كما أثنى على نفسه وفوق ما يثنى عليه أحد من خلقه .

وأما زعمه أن عبد الرحمن بن فيصل تطاول على مخلص الدولة وصادقها ابن رشيد فنعم هو مخلصها وصادقها ونحن ان شاء الله مخلصون لله في عبادته الصادقون في جهاد أعدائه فانه هو وعمه الذين بغوا علينا فأبادهم الله تعالى بأيدينا فله الحمد لا نحصى ثناء عليه .

وأما دعوى هذا العراقي نزوع الامام عبد الرحمن الى الأجاناب ويعنى بالاجاناب طائفة النصارى الانكليز فعاذ الله من ذلك ويأبى الله والمؤمنون إلا مناذتهم ومعاداتهم ومحاربتهم وكيف يكون ذلك وقد قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين ، وإذا ناديتكم إلى الصلاة اتخذوها هزواً ولعباً) الآية . وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ، بعضهم أولياء بعض ، ومن يتولم منكم فإنه منهم) الآية . وقال تعالى : (ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم ، وفي العذاب هم خالدون) الآية . وإنما ينزع اليهم ويتخذهم أولياء من حكم قوانينهم ، والتزمها على نفسه ونفذهما في رعيته وجعل وزراءه ووكلاءه منهم ، وجعل لهم قناصل في أماكنه ودياره ، فنعوذ بالله من رين الذنوب ، واتكاس القلوب ، وإذا تحقق المنصف ما ذكرناه ، واتضح له ما بيناه ، مما كان وجري وما حصل من الامور بعد تلك الوقعات ، والدواهي المعضلات ، بقدم المشير أحمد فيضى باشا بجنوده وعساكره وعسكر المدينة إلى القصيم مما لو ذكره العراقي لأوضحناه على جليته عرف أن البسالة كل البسالة التي يجب أن تشكر وتذكر ، وإن ينشر ذكرها في الخافقين ولا ينكر ، مقامات الرئيس المفخم ، والمقدام المعظم ، والوزير الغششم ، عبد العزيز بن الامام المكرم ، عبد الرحمن بن فيصل لا من نعتوه بها ممن ليس لها بأهل :

لنا ملكاً منا سمي المناقب	لقد من مولانا وأفضل وارضى
بهمة العليا وجرى شواذب	فشام المعالي وارضاها وأمتها
وقود الهجان اليعملات النجائب	ويض قواض يختل الهام حدها
فأم إلى هاماتها والغوارب	فتي همه العليا وشأو مرامها
طوال العوالى أطوال السباب	فتي ليس يثنى همه ومرامه

يخوض عباب الموت والموت نافع

إذا استعرت نار الوغى في الكتاب

وقد هابه شوس الملوك المصاعب
ويحطمه بالمرهفات السوالب
بفيل المعالي الساميات المراتب
وضاق بحال الصافات السلاهب
به النقع يسمو كارتكام السحائب
هزبر أبي شبلين حجن الخالب
تراوحها الاشبال من كل ساعب
كحة العدى جزرا له بالقواضب
لتحظى باشلاء العدو المشاغب
تروح بطانا من لحوم المحارب
وان لها جزراً كحة الكتائب
تحيط بنا من كل قطر وجانب
حليف العلى نسل الكرام الاطايب
أغاظ العدى من عجمها والاعارب
بليغ بما قد شاءه فى المقائب
تغير على الاعداء كأسد سواغب
وليس لهم الا العلى من مآرب
أبى وفى فاضل ذو مناقب
وما كان ذا غدر وليس بكاذب
فسل شمرأ عنها بصدق المضارب
من العجم والاعراب من كل ناكب
فا بين مقتول وما بين هارب
بقوته قد حاز كل المآرب
وآب حسيراً خاسئاً غير راغب
على كثرة الاعداء له والمحارب

ويركب هول الخطب والخطب معضل
يرد لهام الجيش وهو عرمرم
لقد فات أبناء الزمان وفاقهم
وجود وإقدام اذا احتكك الفضا
وأحجم أهلها يوم عصبب
هناك لا تلقاء الا كضغيم
ترى جثث الابطال صرعى بغابه
كذا الملك الشهم الهام فانما
ترى عافيات الطير يعصبن فوقه
وتبعه غرث السباع لعلها
وقد وثقت ان لا تعود خوامصاً
قلنا المنى من بعد ان كادت العدى
بعبد العزيز بن الامام ابن فيصل
قلله من ندب همام مهذب
ومن المعى أحوذى ومصقع
يقود أسوداً فى الحروب ضياغما
حنفية فى دينها حنفية
سما بهمو نحو المعالى سميدع
اذا هو أعطى ذمة لم يخش بها
فان رمت أخباراً له ووقائعاً
وحرماً وسل عنها مطيرا وغيرم
فزقم أيدي سبا ففرقوا
وما بين منكوب وقد خال أنه
فانال الا الخزى والعار والردى
بلطف من المولى له وإعانة

وعز واسعاف على كل من بغى
ونصر له بالرعب فى كل مأزق
إذا أمُّ أمرا واعتلى متسامياً
وما ذاك إلا أنه لا ترده
ولا غرو من هذا ولا بدع إنما
ومن والدسائى الذرى ذى مآثر
له فتكات بالاعادى شهيرة
أديم لنا ربى بهم كل بهجة
وسنة خير العالمين محمد
عليه صلاة الله ثم سلامه
وأصحابه وآل ما حن راعد

عليه وتسديد لذى كل نائب
من الملك العلام مولى المواهب
تمزقت الاعداء من كل جانب
طوال العوالى أو طوال السياسب
حواها من الثموس الكرام الاطايب
حسان وأخلاق يفاع المراتب
يقصر عن تعدادها كل كاتب
على السنن الحاروى لكل المطالب
نبى الهدى السامى لأعلى المناقب
بعث وميض البرق جنح الغياهب
وما أنهل وبل من خلال السحاب

فصل

قال العراقى :

عقيدة الوهابية

لما رأى ابن عبد الوهاب ان قاطنى بلاد نجد بعيدون عن عالم الحضارة لم يزالوا على البساطة والسذاجة فى الفطرة ، قد ساد عليهم الجهل حتى لم يبق للعلوم العقلية عندهم مكانة ولا رواج وجد هنالك من قلوبهم ما هو صالح لأن يزرع فيه بذور الفساد مما كانت نفسه تنزع اليه وتمنيه به من قديم الزمان ، وهو الحصول على رياسة عظيمة يناهها باسم الدين ، إذ كان لحاه الله يعتقد ان النبوات لم تكن إلا رياسة وصل اليها دهاة البشر حتى ساعدتهم الظروف عليها بين ظهرانى قوم جاهلين ليس لهم من العلم نصيب ، وحيث ان الله تعالى قد أرمح باب النبوة بعد خاتم الانبياء سيدنا محمد ﷺ لم يجد للوصول الى أمنيته طريقا بين أولئك الانعام إلا أن يدعى انه مجدد فى الدين مجتهد فى أحكامه فقبله هذا

الامر أن كثر جميع طوائف المسلمين وجعلهم مشركين ، بل أسوأ حالا ،
وأشد كفراً وضلالاً ، فعمد الى الآيات القرآنية النازلة في المشركين لجعلها عامة
شاملة لجميع المسلمين الذين يزورون قبر نبيهم ﷺ ويستشفعون به الى ربهم
نابذاً وراء ظهره كل ماخالف أمانيه الباطلة وسولته له نفسه بالسوء من أحاديث
سيد المرسلين ، وأقوال أئمة الدين والمجاهدين حتى انه لما رأى الاجماع مصادماً
لما ابتدعه أنكره من أصله وقال لا أرى للناس بعد كتاب الله الذي جمع
فأوعى كل رطب ويابس وتغافل عما جاء به كتاب الله من قوله تعالى : (ومن
يتبع غير سبيل المزمين نوله ما تولى ونفله جهنم وساءت مصيراً) .

(والجواب أن يقال) : ما أعظم جراءة هذا العراقي على الكذب وتعمد
الفجور ، وقول الزور وهذه حال كل متمرّد كفور ، وقد قدمنا من حال نشأة
الشيخ ودعوته الى الله ما يبين أفك هذا العراقي وتمرده وفجوره ، وانه انما أخذ
هذه المجونات والمخرقة والاكاذيب والزندقة من كتب قوم قد ضلوا من قبل
وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل ، وأمربت قلوبهم عداوة هذا الدين
وأهله ومن دعا اليه وكرهته وكرهته من دان به ، فأخذوا يضعون هذه الاوضاع
ليصدوا عن سبيل الله من آمن به ويغونها عوجاً ، ومن أعظم مفتريات هؤلاء
الكفرة أعداء الله ورسوله حيث انبعث أشقاها ، وتفوه بما لفقوه أغواها ،
حيث زعم أن الشيخ يزرع في قلوب أهل نجد بذور الفساد ، مما كانت نفسه
تنزع اليه وتمنيه به من قديم الزمان وهو الحصول على رآسة عظيمة ينالها باسم
الدين ، اذ كان يعتقد ان النبوات لم تكن الا رآسة وصل اليها دهاة البشر حين
ساعدتهم الظروف عليها بين ظهرائي قوم جاهلين .

وهذا القول لا يقوله ويحكيه عن الشيخ من يؤمن بالله واليوم الآخر ويعلم
أنه موقوف بين يدي الله تعالى وقد كان من المعلوم أن هذا الاعتقاد من عقائد
الملاحدة الذين يقولون ان الكتب المنزلة فيض فاض من العقل الفعال على
النفس المستورة الفاضلة الزكية فتصورت تلك المعاني وتشكلت في النفس بحيث
يتوهمها اصواتا تخاطبه وربما قوى ذلك ببعض الحاضرين فيرونها ويسمعون

خطابها ولا حقيقة لشيء من ذلك في الخارج وهذا يكون عندهم بتجرد النفوس عن العلائق واتصالها بالمفارقات من العقول والنفوس المجردة وهذه الخصائص تحصل عندهم بالاكتساب ولهذا طلب النبوة من تصوف على مذهب هؤلاء ، وهؤلاء عندنا وعند الشيخ رحمه الله اكفر من اليهود والنصارى وابتعد عن الاسلام من غيرهم من طوائف الكفر .

ولما توهّم هذا الملحد أن الشيخ يتحل هذا المذهب الملعون قال : وحيث ان الله قد ارجح باب النبوة بعد خاتم الانبياء سيدنا محمد ﷺ لم يجد للحصول على امينته طريقا بين أولئك الانعام الا أن يدعى أنه مجدد في الدين مجتهد في أحكامه .

فيقال لهذا الملحد قد كان من المعلوم بالضرورة من دين الاسلام وبما ورد في الكتاب والسنة أن النبي ﷺ خاتم النبيين لا نبي بعده فمن توهّم حصولها لأحد بعده فهو كافر ولكن قد اخبر صلى الله عليه وسلم ، ان الله يبعث لهذه الامة على رأس كل قرن من يجدد لها أمر دينها ، وفي الحديث : ما جعل الله من نبوة الا كانت بعدها فترة ، وهذا معلوم معروف عند أهل العلم كما قال الامام أحمد في خطبته ، الحمد لله الذي جعل في كل زمان فترة من الرسل بقايا من أهل العلم يدعون من ضل الى الهدى ويصبرون منهم على الاذى يحيون بكتاب الله الموقر ، ويصرون بنور الله أهل العمى ، فكم من قتيل لا يبليس قد أحيوه ، ومن ضال تائه قد هدوه ، فما أحسن أثرهم على الناس ، وما أقبح أثر الناس عليهم ، الى آخر كلامه ، وقد شهد أهل العلم والفضل من أهل عصره أنه أظهر توحيد الله وجدد دينه ، ودعا اليه كما تقدم ذكره عن الامام حسين ابن غنم ومحمد بن اسماعيل الصنعاني ومحمد بن أحمد الحفظي وغيرهم من علماء أهل الامصار ، وقد كان من المعلوم عند كل عاقل خبر الناس وعرف أحوالهم وسمع شيئا من أخبارهم وتواريخهم أن أهل نجد وغيرهم ممن تبع دعوة الشيخ واستجاب لدعوته من سكان جزيرة العرب كانوا على غاية من الجهالة والضلالة ، والفقر والعالة ، لا يستريب في ذلك عاقل ، ولا يجادل فيه عارف ، كانوا من

أمر دينهم في جاهلية ، يدعون الصالحين ، ويعتقدون في الاشجار والاحجار ،
والغيران يطوفون بقبور الأولياء ، ويرتجون الخير والنصر من جبتها ، وفيهم
من كفر الاتحادية والحولية ، وجهالة الصوفية ما يرون أنه من الشعب الايمانية
والطريقة المحمدية ، وفيهم من اضاعه الصلوات ، ومنع الزكاة ، وشرب المسكرات
ما هو معروف مشهور ، فحيا الله بدعوة الشيخ شعار الشرك ومشاهده ، وهدم
بيوت الكفر والشرك ومعابده ، وكبت الطواغيت والملحدين ، وألزم من ظهر
عليه من البوادى وسكان القرى بما جاء به محمد ﷺ من التوحيد والهدى ،
وكفر من أنكر البعث واستراب فيه من أهل الجمالة والجفا ، وأمر باقامة
الصلاة وإيتاء الزكاة ، وترك المنكرات ، ونهى عن الابتداع في الدين ، وأمر
بمتابعة السلف الماضين في الاصول والفروع من مسائل الدين حتى ظهر دين الله
واستعلن واستبان بدعوته منهاج الشريعة والسنن ، وقام قائم الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر ، وحدت الحدود الشرعية ، وعززت التعازير الدينية ،
واتصب علم الجهاد ، وقاتل لاعلاء كلمة الله أهل الشرك والفساد حتى سارت
دعوته ، وثبت نصحه لله ، ولكتابه ، ولرسوله ، ولأئمة المسلمين وعامتهم ،
وجمع الله به القلوب بعد شتاتها ، وتآلفت بعد عداوتها ، وصاروا بنعمه الله
اخواناً فاعطاهم الله بذلك من النصر والعز والظهور ما لا يعرف مثله لسكان
تلك الفياقي والصخور ، وقهروا سائر العرب من عمان إلى عتبة مصر ، ومن
اليمن الى العراق والشام ، ودانت لهم عربها فأصبحت نجد تضرب اليها أكباد
الابل في طلب الدنيا والدين ، وتفتخر بما نالها من العز والنصر والاقبال .
وبالجمل فلا يقول مثل هذا في الشيخ رحمه الله الا رجل مكابر لا يتحاشى من
البهت والافتراء ، والى الله ترجع الامور ، وعنده تنكشف الشرائر .

ولما كان هذا العراقي الملحد من جملة من نشأ على عقائد الملاحدة أعداء
الله ورسوله ومن نحا نحوهم من المتكلمين الذين يزعمون أن العقل مقدم على
النقل وأن نصوص الكتاب والسنة ظواهر ظنية ، وأن معقولاتهم التي هي
نخاعة الأفكار ، وزبالة الأذهان ، وريح المقاعد هي البراهين اليقينية ، واعتقد

أن من لم يكن على هذا المذهب الملعون أنه قد خرج عن عالم الحضارة ، ولم يزل على البساطة والسذاجة في الفطرة ، وقد كان من المعلوم أن جفاة العرب أسلم فطرة وأصح عقولا من هؤلاء الملاحدة ، ولذلك لما دخلوا في دين الله وعرفوا هذا الدين كانوا على طريقة السلف في باب معرفة الله وأسمائه وصفاته ، وفي باب العمل والعبادة ، وتقديم كتاب الله وسنة رسوله على قول كل أحد كائناً من كان ، وجمع الله لمن طلب العلم منهم من العلوم والمعارف ما لا يعرفه هؤلاء من سائر العلوم والفنون مع أن كثيراً من علوم هؤلاء الخارجين عن طريقة أهل الاسلام من العلوم التي لا ينفع بها في معرفة ما جاءت به الرسل وأنزلت به الكتب ، إنما هي أوضاع اليونان والفلاسفة ، والمجوس والصابئين ، ولذلك كان الغالب على من دخل في هذه العلوم الحيرة والشك نعوذ بالله من الخروج عن الصراط المستقيم .

وأما قوله فحمله هذا الامر أن كفر جميع طوائف المسلمين وجعلهم مشركين بل اسوأ حالا ، وأشد كفراً وضلالاً - يعني - أن الشيخ ادعى أنه مجدد لدين الله مجتهد في أحكامه فحمله على أن كفر جميع طوائف المسلمين .

فأقول : أما كونه مجدداً لدين الله فهو من المعلوم بالضرورة ولا ينكره الا مكابر في الحسيات ، مباحث في الضروريات ، وأما كونه كفر جميع طوائف المسلمين فجعلهم مشركين ، فهذه العبارة تدل على تهور في الكذب ووقاحة تامة وفي الحديث : « ان مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى اذا لم تستح فاصنع ما شئت » . وصرح هذه العبارة أن الشيخ كفر جميع هذه الامة من البيعت النبوى الى قيام الساعة ، وهل يتصور هذا عاقل قد عرف حال الشيخ وما جاء به ودعا اليه ، بل كان من المعلوم أن هذا العراقي كان لا يعرف ما جاء به الرسول ﷺ من دين الاسلام ، ولو كان يعرف دين الاسلام لما تجاوز هذه المجازفة ، ومخرق بهذه المخرفة المارجة ، والشيخ رحمه الله لا يعرف له قول انفرد به عن سائر الامة ، بل ولا عن أهل السنة والجماعة منهم ، وجميع أقواله في هذا الباب أعنى ما دعا اليه توحيد الاسماء والصفات ، وتوحيد العمل والعبادات يجمع عليه

عند المسلمين لا يخالف فيه الا من خرج عن سبيلهم ، وعدل عن منهاجهم كالجهمية والمعتزلة ، وغلاة عباد القبور ، بل قوله مما أجمعت عليه الرسل ، وانفقت عليه الكتب كما يعلم ذلك بالضرورة من عرف ما جاؤوا به وتصوره ، ولا يكفر الا على هذا الاصل بعد قيام الحجة والمعتبرة فهو في ذلك على صراط مستقيم متبع لا مبتدع ، وهذا كتاب الله وسنة رسوله ، وكلام أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم من أهل العلم والفتوى معروف مشهور مقرر في محله في حكم من عدل بالله وأشرك به ، وتقسيمهم الشرك الى أكبر وأصغر ، والحكم على المشرك الشرك الأكبر ، بالكفر مشهور عند الامة ، لا يكابر فيه الا جاهل لا يدري ما الناس فيه من أمر دينهم وما جاءت به الرسل وقد أفرد هذه المسألة بالتصنيف غير واحد من أهل العلم وحكى الاجماع عليها وأنها من ضروريات الاسلام كما ذكره تقي الدين بن تيمية وابن قيم الجوزية وابن عقيل وصاحب الفتاوى البزازية وصنع الله الحلبي والمقرئ الشافعي ومحمد بن حسن النعمي الزبيدي ومحمد بن اسماعيل الصنعاني ومحمد بن علي الشوكاني وغيرهم من أهل العلم . والشيخ رحمه الله لم يكفر طوائف المسلمين وإنما كفر طوائف المشركين والخارجين المارقين من دين الاسلام ، فان الأحداث لا تزال موجودة في الامة نقل وتكثر من عهد الصحابة الى أن تقوم الساعة ، فقد كفر الصحابة رضي الله عنهم من كفره من أهل الردة على اختلافهم ، وكفر على الغلاة ، وكفر من بعدهم من العلماء القدرية ونعوهم كتكفيرهم للجهمية ، وقتلهم لجمد بن درهم وجهم بن صفوان ، ومن على رأيهم وقتلهم للزنادقة ، وهكذا في كل قرن ونصر من أهل العلم والفقه والحديث طائفة قائمة تكفر من كفره الله وسوله وقام الدليل على كفره لا يتحاشون عن ذلك ، بل يروونه من واجبات الدين وقواعد الاسلام وفي الحديث « من بدل دينه فاقتلوه » وبعض العلماء يرى أن هذا الجهاد عليه ركن لا يتم الاسلام بدونه ، وقد سلك سبيلهم الائمة الأربعة المقلدون وأتباعهم في كل عصر ومصر . وكفروا طوائف أهل الأحداث كالقراطة والباطنية ،

وكفروا العبيدين ملوك مصر وقتلوهم وهم بينون المساجد ، ويصلون ، ويؤذنون ويدعون نصر أهل البيت . وصنف ابن الجوزي كتاباً سماه « النصر على مصر » ذكر فيه وجوب قتالهم وردتهم ، وأن دارهم دار حرب ، وقد عقد الفقهاء في كل كتاب من كتب الفقه المصنفة على مذاهبهم باباً مستقلاً في حكم أهل الاحداث التي توجب الردة وسماه أكثرهم باب الردة وعرفوا المرتد بأنه الذي يكفر بعد اسلامه . وذكروا أشياء دون ما نحن فيه من المكفرات حكموا فيه بكفر فاعلها ، وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم فما المانع تكفير من أشرك بالله وعدل به سواء ، واتخذ معه الآلهة والانداد ، وإنما يهمل هذا من لم يؤمن بالله ورسوله ، ولم يعظم أمره ، ومن لم يسلك صراطه ، ولم يقدر الله ورسوله حق قدره ، بل ولا قدر علماء الأمة وأئمتها حق قدرهم .

وأما قوله فعمد إلى الآيات القرآنية النازلة في المشركين فجعلها عامة شاملة لجميع المسلمين الذين يزورون قبر نبيهم صلى الله عليه وسلم ويستشفعون به إلى ربهم نابذاً وراء ظهره كل ما خالف أمانيه الباطلة ، وسولت له نفسه الامارة بالسوء من أحاديث سيد المرسلين ، وأقوال أئمة الدين والمجتهدين .

فالجواب أن يقال هذا كذب على الشيخ فانه ما عمد الى الآيات القرآنية النازلة في المشركين فجعلها عامة شاملة لجميع المسلمين ، وإنما استدلت بالآيات القرآنية النازلة في المشركين وجعلها عامة شاملة لمن أشرك بالله . وعدل به سواء وبديل دينه ، وفعل كما فعل المشركون من صرف خالص حق الله لمن أشركوا به واتخذوه شفعاء من دونه ، وسيأتى الكلام على هذا في محله ان شاء الله تعالى وقوله نابذاً وراء ظهره الى آخره .

أقول إنما نبذ وراء ظهره كل ما خالف كتاب الله وسنة رسوله وخالف أقوال أئمة الدين المجتهدين وهو - والله الحمد - متبع لامبتدع ، وإنما أمانيه القيام بأوامر الله وشرعه ، ودينه ، ودعوة الناس الى ذلك ، والجهاد على ذلك ، ولم تسول له نفسه ما يخالف الكتاب والسنة ، وإنما قام أشد القيام في اتباع الكتاب والسنة ورد ما خالفهما ، وترك ما ألّفه أعداء الله ورسوله الزنادقة من

الاحاديث المكنوبة الموضوعة ، واذا لم يجد في كتاب الله وسنة رسوله شيئاً اعتمد على أقوال أئمة الدين والعلماء المجتهدين ، وذلك معروف في رسائله ومصنفاته ولا ينكره إلا مكابر .

وأما قوله حتى أنه لما رأى الاجماع مصادماً لما ابتدعه أنكره من أصله .

فأقول ما أنكر الشيخ إلا اجماع أهل الكفر بالله والاشراك به على عبادة غير الله وجعلهم معه آلهة وأنداداً يستغيثون بهم ويلجئون اليهم في الرغبات والرهبات والطلبات ويطلبون منهم تفريج الكربات وأغاثة الهمم ويصرفون لهم خالص حق الله من الدعاء والحب والتعظيم والخوف والرجا والتوكل والالانة والاستغاثة والذبح والنذر والالتجاء وسائر أنواع العبادة التي صرفها المشركون لغير الله ، وخرق هذا الاجماع واجب على كل مسلم وليس هذا هو الاجماع الذي يشير اليه العلماء الذي من خالفه فقد ضل وانما هذا هو اجماع من ضل عن الصراط المستقيم وهم الأكثرون كما قال الله تعالى : (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) ، وقال تعالى : (وان قطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله) . وقال تعالى : (وما وجدنا لأكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم لفاسقين) ، وقال تعالى : (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فانبعوه إلا فريقاً من المؤمنين)

وأما قوله : ولا أرى للناس بعد كتاب الله الذي جمع فأوعى كل رطب ويابس وتغافل عما جاء به كتاب الله من قوله تعالى : (ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً) .

فأقول هذا الكلام بهذا اللفظ لا يثبت عن الشيخ ولم نره في شيء من كتبه ولا في كلامه ولا في رسائله بل الذي في كتبه ومصنفاته الأمر بالاعتصام بالكتاب والسنة . قال رحمه الله تعالى في مصنفه (أصول الايمان) باب الوصية بكتاب الله عز وجل . وقول الله تعالى : (اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون) عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه : أن رسول الله ﷺ خطب فحمد الله وأثنى ثم قال : أما بعد أيها الناس انما أنا بشر

يوشك أن يأتيني رسول ربى فأجيب وإنى تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله وتمسكوا به ، فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال : « وأهل بيتى ، وفى لفظ « كتاب الله هو جبل الله من اتبعه كان على الهدى ومن تركه كان على الضلالة » ، رواه مسلم وله فى حديث جابر الضويل أنه ﷺ قال فى خطبته يوم عرفة : « وقد تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا إن اعتصمتم به كتاب الله وأنتم تسألون عتى فإنتم قائلون ؟ » قالوا نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت . قال بأصبعه السابعة يرفعه الى السماء وينكبها الى الارض « اللهم اشهد » ثلاث مرات . وعن على رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إنها ستكون فتنة » فقلنا ما المخرج منها يا رسول الله ؟ قال : « كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى من غيره أضله الله هو جبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم هو الذى لا تزغ به الأهواء ولا تلتبس به اللسنة ولا تشبع منه العلماء ولا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضى عجائبه من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعا اليه هدى الى صراط مستقيم » ، رواه الترمذى وقال غريب . وعن أبى الدرداء مرفوعاً قال « ما أحل الله فى كتابه فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عافية فاقبلوا من الله عافيته فإن الله لم يكن ينسى شيئاً » وما كان ربك نسيا ، رواه البزار وابن أبى حاتم والطبرانى الى آخر الباب . ثم قال باب تحريضه ﷺ على لزوم السنة والتزغيب فى ذلك وترك البدع والتفرق والاختلاف والتحذير من ذلك ، عن العرابض بن سارية رضى الله عنه قال : وعظنا رسول الله ﷺ موعظة فقال رجل يا رسول الله كأنها موعظة مودع فأوصنا ، قال : « أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبداً حبشياً ، فإنه من يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة » صححه الترمذى ، ولمسلم عن جابر رضى الله

عنه قال : قال رسول الله ﷺ ، أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدى هدى محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ، وللبخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه رفعه ، كل أمى يدخلون إلا من أبى ، قيل ومن أبى ؟ قال « من أطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد أبى » إلى آخر الباب وله مصنفات ورسائل مملوءة بكلام الأئمة المهتدين والعلماء المجتهدين وله مختصر الشرح الكبير والانصاف على مذهب أحمد ولكن الهوى يعمى ويصم .
وأما قوله وتغافل عما جاء به كتاب الله من قوله (ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى) الآلة .

فالجراب أن نقول إن اتباع سبيل المؤمنين لا يخالف كتاب الله وسنة رسوله والاجماع لا يخالف ما أمر الله به ورسوله فمن خرج عن كتاب الله وسنة رسوله لم يكن من المؤمنين واتباع سبيل المؤمنين هو تقديم كتاب الله وسنة رسوله على قول كل أحد كائناً من كان ، قال الإمام الشافعى رحمه الله : « أجمع الناس على أن من استبان له سنة رسول الله ﷺ لم يكن له أن يدعيها لقول أحد كائناً من كان ، وقد اتبع رحمه الله سبيل المؤمنين فكان على ما كان عليه السلف الصالح والأئمة المهتدون فى باب معرفة الله وأسمائه وصفاته وباب العمل والعبادة لا يخالفهم فى كل ذلك لكن من خرج عن سبيلهم وعدل عن مناهجهم كالجهمية والمعتزلة وغلاة عباد القبور وكان فى الفروع على مذهب الامام أحمد بن حنبل رحمه الله كما هو مشهور فى الرسالة التى اختصرت لأهل مكة قال : ولا تنكر على من قلده أحد الأئمة الاربعة دون غيرهم لعدم ضبط مذاهب الغير كالرافضة والزيدية والامامية ونحوهم ولا نقرهم على شئ من مذاهبهم الفاسدة بل نجبرهم على تقليد أحد الأئمة الاربعة ولا نستحق بمرتبة الاجتهاد المطلق ولا أحد لدينا يدعيها إلا أننا فى بعض المسائل إذا صح لنا نص جلى من كتب أو سنة غير منسوخ ولا مخصص ولا معارض بأقوى منه وقال به أحد الأئمة الاربعة أخذنا به وتركنا المذهب كأثر الجد والاخوة فانا نقدم الجد وان خالف مذهب الحنابلة ولا نفتش على أحد فى مذهبه ولا نعترض إلا اذا طلعتنا على نص جلى كذلك مخالف لمذهب بعض الأئمة

وكانت المسألة مما يحصل به شعار ظاهر كامم الصلاة فنأمر الحنفى والمالكي مثلاً بالمحافظة على نحو الطمأنينة فى الاعتدال والجلوس بين السجدين لوضوح دليل ذلك بخلاف جهر الامام الشافعى بالبسلة وشتان بين المسألتين فاذا قوى الدليل أمرناهم للنص وأن خالف المذهب وذلك انما يكون نادراً جداً ولا مانع من الاجتهاد فى بعض المسائل دون بعض فلا مناقضة لعدم دعوى الاجتهاد المطلق وقد سبق جمع من أئمة المذاهب الاربعة الى اختيارات لهم فى المسائل مخالفين للمذهب ملتزمين تقليد صاحبه ، انتهى .

وأما قوله على أنه لم يأخذ من كتاب الله الا ما نزل فى المشركين من الآيات فأولها ظلماً منه وتجاسراً على الله تأويلاً يسهل له الحصول على أمنيته وذلك بأن حملها على المسلمين فكفرهم منذ ستمائة عام وهدر دماءهم ، وأباح أموالهم ، وجعل بلادهم بلاد حرب .

(والجواب أن نقول) قد تقدم الجواب عن هذا فلا فائدة فى الجواب عنه وما نعلم أن له أمنية فى دعوته الخلق الى الله يتمنى حصولها الا أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئاً ، وأن يخلعوا الانداد التى اتخذها المشركون أولياء من دونه (فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذى قيل لهم واتبعوا أهواءهم بغير علم ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ، ان الله لا يهدى القوم الظالمين) والله الهادى الى صراط مستقيم .

(واما قوله) وقد قال النبى ﷺ فى حديث جبريل كما فى الصحيحين : «الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله ، وأن محمد رسول الله ، الحديث . وفى الصحيحين من حديث عمر: «دين الاسلام على خمس ، شهادة أن لا اله الا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، الحديث. وقوله ﷺ لو فد عبد القيس د أمرك بالايمان بالله وحده ؟ اتدرون ما الايمان بالله وحده ؟ شهادة ان لا اله الا الله ، وان محمداً رسول الله » الحديث كما فى الصحيحين وقوله ﷺ « امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ، الحديث. وقوله ﷺ « كفوا عن أهل لا اله الا الله ، انتهى .

مراده بإيراد هذه الأحاديث أن من أتى بناقض من نواقض لا إله إلا الله كدعاء الغائبين والأموات والنذر لهم والذبح أنه لا يكفر (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) وسيأتي الكلام عليها في محلها فيما بعد ان شاء الله تعالى .

فصل

قال العراقي الملقب ومن عجب أمره أنه يموه على الناس بدعوى توحيد الله وتنزيهه قائلًا إن التوسل بغير الله شرك مع أنه يفصح عن استواء الله تعالى على العرش بمثل الجلوس عليه ويثبت له اليد والوجه والجهة ويقول بصحة الإشارة إليه في السماء ويدعى أن نزوله إلى السماء الدنيا حقيقة فيجسمه (تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً) . فإن تنزيه الله تعالى بعد جعله جسماً يشترك معه حتى أحسن المحامدات وفي ذلك من التنقص والأزراء بألوهيته سبحانه ما هو منزله عنه . فالجواب أن يقال لهذا الجهى المشرك بالله في عبادته الناقى لصفاته ونعوت جلاله قد بينا فيما تقدم أن الشيخ لا يكفر بمجرد التوسل الذى يعرفه أهل العلم من لفظ التوسل . وأما التوسل باصطلاح هؤلاء الغلاة فسيأتى الكلام عليه في محله ان شاء الله تعالى .

وأما قوله مع أنه يفصح عن استواء الله تعالى على العرش بمثل الجلوس عليه (فالجواب أن نقول) قد جاء الخبر بذلك عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه الذى ضرب الله الحق على لسانه كما رواه الامام عبد الله بن الامام أحمد بن حنبل في كتاب السنة له الرد على الجهمية قال : حدثني أبي وعبد الأعلى ابن حماد النمرسى قالوا حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن أبي اسحاق عن عبد الله بن خليفة عن عمر قال : د اذا جلس تبارك وتعالى على الكرسي سمع له أطيط كأطيط الرجل الجديد ، وهذا الحديث حدث به أبو اسحاق السبيعي مقررًا له كغيره من أحاديث الصفات وحدث به كذلك سفيان الثوري وحدث به أبو أحمد الزبيرى وكشيد بن أبي بكر ووکیع عن اسرائيل

ورواه أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن حنبل أيضاً عن أبيه حدثنا وكيع
بحديث إسرائيل عن أبي اسحاق عن عبد الله بن خليفة عن عمر رضى الله عنه :
إذا جلس الرب على الكرسي فاقشعر رجل سماه أبي عند وكيع فغضب وكيع
وقال أدركنا الاعمش وسفيان يحدثون بهذا الحديث ولا ينكروه ، قلت وهذا
الحديث صحيح عند جماعة من المحدثين أخرجه الحافظ ضياء الدين المقدسى ،
وإذا كان هؤلاء الأئمة أبو اسحاق السبيعي والثوري والاعمش وإسرائيل
وعبد الرحمن بن مهدي وأبو أحمد الزبيرى وكيع وأحمد بن حنبل وغيرهم ممن
يطول ذكرهم وعددهم الذين هم سرج الهدى ومصابيح الدجى قد تلقوا هذا
الحديث بالقبول وحدثوا به ولم ينكروه ولم يطعنوا فى إسناده فمن نحن حتى
ننكره وتحتلق عليهم بل تؤمن به . قال الامام أحمد : لا نزيل عن ربنا صفة
من صفاته بشناعة شئت وإن نبت عنه الاسماع فانظر الى وكيع بن الجراح
الذى خلف سفيان الثوري فى علمه وفضله وكان يشبه به فى سمته وهديه كيف
أنكر على ذلك الرجل وغضب لما رآه قد تلون لهذا الحديث وقال ابن القيم
رحمه الله تعالى فى الكافية الشافية :

وأذكر كلام مجاهد فى قوله	أقم الصلاة وتلك فى سبحان
فى ذكر تفسير المقام لأحمد	ما قيل ذا بالرأى والحسبان
إن كان تجسماً فإن مجاهداً	هو شيخهم بل شيخه فوقاني
ولقد أنى ذكر الجلوس به وفى	أثر رواه جعفر الرباني
أعنى ابن عم نينا وبغيره	أيضاً أتى والحق ذو تبيان
والدارقطنى الامام يثبت الـ	آثار فى ذا الباب غير جبان
وله قصيدة ضمنمت هذا وفيه	ها لست للبروى ذا نكران
وجرت لذلك فتنة فى وقته	من فرقة التعطيل والعدوان
والله ناصر دينه وكتابه	ذا حكمه مذ كانت الفتان

وهذا نص الآيات التى أشار اليها ابن القيم رحمه الله تعالى من كلام
الدارقطنى رحمه الله تعالى :

حديث الشفاعة في أحد إلى أحمد المصطفى نسند
وأما حديث باقعه على العرش أيضاً فلا نجده
فلا تنكروا أنه قاعد ولا تنكروا أنه يقعه
أمرؤ الحديث على وجهه ولا تدخلوا فيه مايفسده

فاذا ثبت هذا عن أئمة أهل الاسلام فلا عبرة بمن خالفهم من الطغام
أشباه الأنعام .

وأما قوله ويثبت له اليد والوجه والجهة ويقول بصحة الإشارة اليه
في السماء .

(فالجواب أن نقول) نعم قد كان الشيخ محمد رحمه الله واتباعه يثبتون اليد
والوجه لله تعالى ويصفون الله بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله وما وصفه
به السابقون الأولون لا يتجاوزون القرآن والحديث كما قال الامام أحمد رضى
الله عنه لا يوصف الله إلا بما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ
لا تتجاوز القرآن والحديث ، ومذهب السلف أنهم يصفون الله بما وصف به
نفسه وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكيف
ولا تمثيل ونعلم أن ما وصف الله به نفسه من ذلك فهو حق ليس فيه لغز
ولا أحاجى بل معناه يعرف من حيث يعرف مقصود المتكلم بكلامه لا سيما
إذا كان المتكلم أعلم الخلق بما يقول وأفصح الخلق في بيان العلم وأنصح الخلق
في البيان والتعريف والدلالة والارشاد وهو سبحانه مع ذلك ليس كمثله شيء
لا في نفسه المذكورة بأسمائه . وصفاته ولا في أفعاله فكما نتيقن أن الله سبحانه
له ذات حقيقة وله أفعال حقيقة فكذلك له صفات حقيقة وهو ليس كمثله شيء
لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله فكل ما أوجب نقصاً أو حدوثاً فإن
الله منزه عنه حقيقة فالله سبحانه مستحق للكمال الذى لا غاية فوقه ويمتدح عليه
الحدوث لا تمتدح العدم عليه واستلزام الحدوث سابقة العدم ولا فقرار المحدث
إلى محدث ولو جوب وجوده بنفسه سبحانه وتعالى ومذهب السلف بين التعطيل
وبين التمثيل فلا يمثلون صفات الله بصفات خلقه كما لا يمثلون ذاته بذات خلقه

ولا ينفون ما وصف به نفسه ووصفه به رسوله فيعطلون أسماء وصفاته العليا
ويحرفون الكلم عن مواضعه ويلحدون في أسماء الله وآياته، فإذا عرفت هذا فانا
ثبت لله اليد كما أثبتنا لنفسه، كما قال تعالى: (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت
أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء) وقال تعالى:
(يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) وقال تعالى (يد الله فوق أيديهم)
وقال تعالى (والسماوات مطويات بيمينه) الى غير ذلك من الآيات وثبت أن
الله وجهه كما قال تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) وقوله (ويبقى وجه ربك ذو
الجلال والاكرام) وقوله (فأينما تولوا فثم وجه الله) الى غير ذلك من الآيات
وقال ﷺ في الحديث المتفق عليه: أنت موسى الذي اصفاك الله بكلامه وخط
لك الألواح بيده، وفي لفظ: وكتب لك التوراة بيده، وقال ﷺ كما في صحيح
مسلم: وغرس كرامة أوليائه في جنة عدن بيده، وقوله ﷺ: تكون الأرض
يوم القيامة خبزة واحدة يتكفؤها الجبار بيده كما يتكفي أحدكم خبزته في سفره
نزلا لأهل الجنة، ومثل أحاديث أخر: بيده الامر - والخير في يدك - والذي
نفس محمد بيده - وإن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار
ليتوب مسيء الليل، وقوله: المقسطون عند الله على منابر من نور عن يمين
الرحمن - وكنتا يديه يمين، وقوله: يطوى الله السماوات يوم القيامة ثم يأخذهن
بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوى الارضين
بشماله ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون، وقوله: يمين الله ملأى
لا يغيثها نفقة سحاء الليل والنهار أرايتم ما أنفق منذ خلق السماوات والارض
فانه لم يغيث ما في يمينه، وعرشه على الماء ويده الاخرى القسط يخفض ويرفع،
وكل هذه الاحاديث في الصحاح

وفي صحيح مسلم عن أبي ذر رضى الله عنه قال: قام فينا رسول الله ﷺ
بخمس كلمات فقال: إن الله لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط
ويرفعه، يرفع اليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل، حجابه النور
لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه،

وعن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
جنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم
إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن ، . رواه البخارى ، والاحاديث في
هذا المعنى كثيرة .

وقال الامام عثمان بن سعيد الدارمى فى الرد على الجهمية : لما فرغ المريسي
من انكار الـدين ونفيهما عن الله عز وجل أقبل قبل وجه الله ذى الجلال
والاكرام ينفيه عنه الى أن قال : واستمر الجحود به حتى ادعى أن وجه الله
الذى وصفه بأنه ذو الجلال والاكرام مخلوق لأنه ادعى انه أعمال مخلوقة
يتوجه بها اليه وثواب وانعام مخلوق يثيب به العامل وزعم أنه قبله الله وقبله الله
لاشك مخلوقة ثم ساق الكلام فى الرد عليه وأن القول بأن لفظ الوجه مجاز
باطل . انتهى .

(وأما الجهة) فقال شيخ الاسلام فى المنهاج : فان مسمى لفظ الجهة يراد
به أمر وجودى كاللفظ الأعلى ويراد به أمر عدمى كما وراء العالم ، فان أريد
الثانى أن يقال كل جسم فى جهة ، واذا أريد الأول امتنع أن يكون كل جسم
فى جسم آخر ، فن قال البارى فى جهة وأراد بالجهة أمراً موجوداً فكل ما سواه
مخلوق له فى جهة بهذا التفسير فهو مخطئ . ، وان أراد بالجهة أمراً عدمياً وهو
ما فوق العالم وقال ان الله فوق العالم فقد أصاب ، وليس فوق العالم موجود
غيره فلا يكون سبحانه فى شيء من الموجودات ، وأما اذا فسرّت الجهة بالامر
العدمى فالعدم لا شيء وهذا ونحوه من الاستفسار ويان ما يراد به اللفظ من
معنى صحيح وباطل يزيل جامعة الشبه ، فاذا قال نافي الرؤية لو روى لكان فى جهة
وهذا ممتنع ، فالرؤية ممتنع ، قيل له : ان أردت بالجهة أمراً وجودياً فالمقدمة
الأولى بمنوعة ، وان أردت بالجهة أمراً عدمياً فالثانية بمنوعة ، فيلزم بطلان
أحد المقدمتين على كل تقدير ، فكون الجهة باطلة ، وذلك أنه ان أراد بالجهة
أمراً وجودياً لم يلزم أن كل مرئى فى جهة وجودية ، فان سطح العالم الذى هو
أعلاه ليس فى جهة وجودية ومع هذا تهوّر رؤيته فانه جسم من الاجسام

فبطل قولهم كل مرتى لا بد أن يكون في جهة أن أراد بالجهة أمراً وجودياً ،
 وإن أراد بالجهة أمراً عديماً منع المقدسة الثانية ، فانه اذا قال البارى ليس في
 جهة عديمة وقد علم أن العدم ليس بشئ كان حقيقة قوله أن البارى لا يكون
 موجوداً قائماً بنفسه حيث لا موجود إلا هو وهذا باطل ، وإن قال أحد
 يستلزم أن يكون جسماً أو متحيزاً عاد الكلام معه في مسمى الجسم المتحيز ،
 فان قال هذا يستلزم أن يكون مركباً من الجواهر المنفردة أو من المادة والصورة
 وغير ذلك من المعاني الممتعة على الرب لم يسلم له هذا التلازم ، وإن قال يستلزم
 أن يكون الرب يشار اليه برفع الأيدى في الدعاء ، وترجع الملائكة والروح
 اليه ، ويعرج محمد ﷺ اليه ، وتنزل الملائكة من عنده ، وينزل منه القرآن
 ونحو ذلك من اللوازم التي نطق بها الكتاب والسنة وما كان في معناها ، قيل
 له لا نسلم انتفاء هذه اللوازم ، فان قال : ما استلزم هذه اللوازم فهو جسم ،
 قيل ان أردت أنه يسمى جسماً في اللغة والشرع فهذا باطل ، وإن أردت أن
 يكون جسماً مركباً من المادة والصورة أو من الجواهر المركبة ، فهذا أيضاً ممنوع
 في العقل فانما هو جسم باتفاق العقلاء كالأجسام لا نسلم أنه مركب بهذا الاعتبار
 كما قد بسط في موضعه وتما ذلك بمعرفة البحث العقلي في تركيب الجسم
 الاصطلاحي من هذا وهذا ، وقد بسط في غير هذا الموضع وتبين به أن قول
 هؤلاء وهؤلاء باطل مخالف للأدلة العقلية القطعية . انتهى ، وقال في كتابه
 (مواهقة العقل الصحيح للنقل الصريح) وكذلك اذا قالوا ان الله منزّه عن
 الحدود والأحياز والجهات أو هموا الناس بأن مقصودهم بذلك أنه لا تحصره
 المخلوقات ولا تحوزه المصنوعات وهذا المعنى صحيح ومقصودهم أنه ليس مبائناً
 للخلق ، ولا منفصلاً عنه ، وأنه ليس فوق السموات رب ولا على العرش إله
 وأن محمداً لم يعرج به اليه ولم ينزل شيئاً ولا يصعد اليه شيء ولا يتقرب اليه
 بشئ ولا الأيدى اليه في الدعاء ولا غيره وغير ذلك من معاني الجهة ، واذا
 قالوا أنه ليس بجسم أو هموا الناس أنه ليس من جنس المخلوقات ولا مثل أبدان
 الخلق وهذا المعنى صحيح ولكن مقصودهم بذلك أنه لا يرى ولا يتكلم بنفسه

ولا تقوم به صفة ولا هو مبائن للخلق وأمثال ذلك . انتهى

فاذا تبين لك هذا وتحققته فهذه الألفاظ لم يرد بها نص عن رسول الله ﷺ ولا عن أصحابه ولا عن السلف الصالح ولا الأئمة الاربعة ولا غيرهم من أئمة الحديث فاذا اتضح لك هذا فلفظ الجهة لا تثبه مطلقا ولا تنفيه مطلقا ، لانه محتمل لمعنيين باطل وصحيح ، فن أطلقه نفيا وأثبتنا سئل عما أراد به ، فان قال أردت بالجهة انه منزّه عن جهة وجودية تحيط به وتحويه احاطة الظرف بالمظروف ، قيل له نعم هو أعظم من ذلك وأكبر وأعلى ، ولكن لا يلزم من كونه على عرشه هذا المعنى ، وان أراد بالجهة أمرا يوجب مباينة الخالق للمخلوق وغلوه على خلقه واستواءه على عرشه ، ففيه هذا المعنى باطل ، وتسميته جهة اصطلاحى منه توصل به الى نفي مادل عليه العقل والنقل فسمى ما فوق العالم جهة وقال منزّه عن الجهة اه وبهذا يندفع عنا ما ألزمتنا به من لم يعرف حقيقة ما عندنا ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

وأما قوله : ويقول بصحة الاشارة اليه فى السماء .

(فالجواب أن نقول) نعم نقول به ونعتقده وندين الله به ونشهد الله وملائكته وجميع خلقه على انتقاد ذلك ، عليه نحي وعليه نموت وعليه نبعث ان شاء الله تعالى لانه ليس فى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ولا عن أحد من سلف الامة لا من الصحابة ولا من التابعين لهم باحسان ولا عن الأئمة الذين أدركوا زمن الاهواء والاختلاف حرف واحد يخالف ذلك لانصا ولا ظاهرا ولم يقل أحد منهم قط ان الله ليس فى السماء ولا أنه ليس على العرش ولا أنه بذاته فى كل مكان ولا ان جميع الامكنة بالنسبة اليه سواء ولا أنه لا داخل العالم ولا خارجه ولا منفصل عنه ولا متصل ، ولا أنه لا تجوز الاشارة اليه بالأصابع ونحوها ، بل قد ثبت فى الصحيح عن جابر بن عبد الله ان رسول الله ﷺ لما خطب خطبته العظيمة يوم عرفات فى أعظم مجمع حضره الرسول ﷺ جعل يقول : ألا هل بلغت ؟ ، فيقولون : نعم ، فيرفع أصبعه الى السماء وينكبها اليهم ويقول : اللهم اشهد ، غير مرة .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى في اعلام الموقعين في بيان رد الجهمية للنصوص المحكمة : الثالث عشر الاشارة اليه حسا الى العلوكا أشار اليه من هو أعلم به وما يجب له ويمتنع عليه من افراخ الجهمية والمعتزلة والفلاسفة في أعظم مجمع على وجه الأرض برفعه أصبعه الى السماء ويقول : اللهم أشهد ، ليشهد الجميع ان الرب الذى أرسله ودعا اليه واستشهده هو الذى فوق سمواته على عرشه . انتهى

فتبين من هذا ان هذا المذهب الملعون — أعني انكار الاشارة اليه بالأصبع الى السماء — مذهب افراخ الجهمية والمعتزلة والفلاسفة وقد استدلل الملحد بكلام شيخ الإسلام وابن القيم على عدم تكفير أهل الاهواء ورأى أنهما من العلماء المجتهدين الذين يعمل بأقوالهم ، فاذا لم يكن ما قالاه هنا حقا انتقض عليه الاستدلال بكلامهما هنالك .

وقوله : ويدعى ان نزوله الى السماء الدنيا حقيقة فيجسمه تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً . فإين تنزيه الله تعالى بعد جعله جسماً يشترك فيه معه أخس الجمادات وفي ذلك من النقص والازراء بألوهيته سبحانه ما هو منزعه عنه . فالجواب أن نقول : نعم قد ثبت ذلك بالكتاب والسنة وأجمع على ذلك أهل السنة والجماعة ، وقد ذكر ابن القيم رحمه الله تعالى أحاديث النزول في الصواعق المرسلة وذكر من كلام الأئمة ومن الأجوبة العقلية والنقلية ما يكفي ، وذكر في حادى الأرواح الاحاديث الواردة في ذلك ، فمن أراد الوقوف عليها فليراجعها ونذكر هنا شيئاً يسيراً من كلام الأئمة ليتبين لهذا الجاهل أنه قد اتبع سبيل افراخ الجهمية والفلاسفة والمعتزلة وأنه قد حاد عن سبيل المؤمنين .

قال شيخ الاسلام قال أبو عبد الله محمد بن عبد الله الدميني الامام المشهور من أئمة المالكية في كتابه الذى صنفه في أصول السنة في باب الايمان بالنزول قال : ومن قول أهل السنة ان الله ينزل إلى سماء الدنيا ويؤمنون بذلك من غير أن يحدوا فيه حداً ، وذكر الحديث من طريق مالك وغيره الى أن قال : وأخبرني وهب عن ابن وضاح عن الزهري ابن عباد قال : ومن أدركت من المشايخ مالك وسفيان وفضيل بن عياض وعيسى بن المبارك وكيع كانوا يقولون أن النزول

حق ، قال ابن وضاح : وسألت يوسف بن عدين عن النزول قال نعم أو من به
ولا احد فيه حداً ، وسألت عنه ابن معين فقال نعم أو من به ولا احد فيه حداً
اه وقال أبو عثمان الصابوني فلما صح خبر النزول عن رسول الله ﷺ أقر
به أهل السنة وقبلوا الخبر وأثبتوا النزول على ما قاله رسول الله ﷺ ولم يعتقدوا
تشبيها له بنزول خلقه وعلوا وعرفوا وتحققوا واعتقدوا أن صفات الرب
بارك وتعالى لا تشبه صفات الخلق كما أن ذاته لا تشبه ذوات الخلق تعالى الله
عما يقول المشبهة والمعطلة علواً كبيراً ، ولعنهم الله لعناكثيراً ، وقال الامام
العارف معمر بن أحمد الاصهباني شيخ الصوفية في حدود المائة الرابعة قال :
أخبرت أن أوصى أصحابي بوصية من السنة ، وموعظة من الحكمة ، وأجمع
ما كان عليه أهل الحديث والآثر بلا كذب ، وأهل المعرفة والتصوف من
المتقدمين والمتأخرين قال فيها : وان الله استوى على عرشه بلا كيف ولا تشبيه
ولا تأويل ، والاستواء معقولي والكيف فيه مجهول ، وأنه عز وجل بائن عن
خلقه والخلق منه بآثون بلا حلول ولا تمازجة ، ولا اختلاط ولا ملاصقة ،
لأنه الفرد البائن من الخلق الواحد الغني عن الخلق وان الله عز وجل سميع بصير
عليم خبير يتكلم ويرضى ويسخط ويضحك ويعجب ويتجلى لعباده يوم القيامة
صاحك وينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا كيف شاء فيقول هل من داع فأستجيب له ؟
هل من مستغفر فأغفر له هل من تائب فأتوب عليه حتى يطلع الفجر ، ونزول
الرب إلى السماء بلا كيف ولا تشبيه ولا تأويل ، فمن أنكر النزول أو تأويل
فهو مبتدع ضال وسائر الصفوة على هذا . اهـ

وقال الشيخ الامام أبو بكر أحمد بن هارون الخلال في كتاب السنة حدثنا
أبو بكر الأثرم حدثنا إبراهيم بن الحارث يعني العبادي حدثنا الليث بن يحيى
قال سمعت إبراهيم ابن الأشعث قال أبو بكر — هو صاحب الفضيل — قال :
سمعت الفضيل بن عياض يقول : ليس لنا أن نتوهم في الله كيف هو لأن الله
تعالى وصف نفسه فأبلغ فقال (قل هو الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ولم يولد ،
ولم يكن له كفواً أحد) فلا صفة أبلغ مما وصف به نفسه ، وكل هذا النزول

والضحك ، وهذه المباحات ، وهذا الاطلاع كما يشاء أن ينزل ، وكما يشاء أن يباهى ، وكما يشاء أن يضحك ، وكما يشاء أن يطلع . فليس لنا أن نتوهم كيف وكيف ، فإذا قال الجهمي أنا أكفر برب يزول عن مكانه قتل ، بل أو من برب يفعل ما يشاء . ونقل هذا عن الفضيل جماعة منهم البخاري في كتاب خلق أفعال العباد . انتهى .

وقال الامام أبو عبد محمد بن خفيف في كتابه الذي سماه اعتقاد التوحيد في اثبات الاسماء والصفات قال : وما نعتقد أن الله ينزل كل ليلة الى سماء الدنيا في ثلث الليل الآخر فيسط يده فيقول هل من سائل ، الحديث . وقال أبو الحسن الأشعري في كتابه الذي سماه الأبانة في أصول الديانة ، وقد ذكر أصحابه أنه آخر كتاب صنفه وعليه يعتمدون في الذب عنه عند من يطعن عليه . فقال فصل في ابانة قول أهل الحق والسته ، فان قال قائل قد أنكر ، نعم قول المعتزلة ، والقدرية ، والجهمية ، والحرورية ، والرافضة ، والمرجئة ، فعرفونا قولكم الذي به تقولون ، وديانتكم التي بها تدينون ، قيل له قولنا الذي نقول به ، وديانتنا التي تدين بها التمسك بكلام ربنا ، ومنة نبينا ، وما روى عن الصحابة والتابعين ، وأئمة الحديث ، ونحن بذلك معتمدون ، وبما كان يقول به أبو عبد الله أحمد بن حنبل نضر الله وجهه ، ورفع درجته ، وأجزل مثوبته قائلون وما خالف قوله ، مخالفون لأنه الامام الفاضل ، والرئيس الكامل الذي أبان الله به الحق ، ورفع به الضلالة ، وأوضح به المنهاج ، وقع به بدعة المبتدعين ، وزيع الزائعين ، وشك الشاكين ، فرحة الله عليه من امام مقدم ، وجليل معظم ، وكبير مفهم ، الى أن قال : وانه مستوعلي عرشه كما قال : (الرحمن على العرش استوى) ، وان له وجهاً كما قال : (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) ، وأن له يدين بلا كيف كما قال خلقت يدي ، وقال بل يدها مبسوطتان ، ينفق كيف يشاء ، الى أن قال ونصدق بجميع الروايات التي أثبتنا أهل النقل من النزول الى سماء الدنيا ، وأن الرب عز وجل يقول : هل من سائل ، هل من مستغفر ، وسائر

ما نقلوه وأثبتوه خلافا لما قال : أهل الزيغ والتضليل . انتهى .

وقال عثمان بن سعيد الدارمي في كتابه المعروف بنقض عثمان بن سعيد على المريسي الجهمي العنيد فيما افترى على الله في التوحيد . قال : وادعى المعارض أيضاً أن قول النبي ﷺ : « أن الله ينزل إلى السماء الدنيا حين يمضي ثلث الليل فيقول هل من مستغفر ، هل من تائب ، هل من داع ، قال فادعى أن الله لا ينزل بنفسه إنما ينزل أمره ورحمته وهو على العرش ، وبكل مكان من غير زوال لأنه الحى القيوم ، والقيوم بزمعه من لا يزول ، قال : فقال لهذا المعارض ، وهذا أيضاً من حجج النساء والصبيان ، ومن ليس عنده بيان ، ولا لمذهبه برهان ، لأن أمر الله ورحمته ينزل في كل ساعة ووقت وأوان ، فما بال النبي ﷺ يحذر لنزوله الليل دون النهار ، ويوقت من الليل شطره أو الأسحار ، فأمره ورحمته يدعوان العباد إلى الاستغفار ، أو بقدر الأمر والرحمة أن يتكلموا دونه فيقولوا : هل من داع فأجبه ، هل من مستغفر فأغفر له ، هل من سائل فأعطيه ، فان قررت مذهبك لزمك أن تدعى أن الرحمة والأمر هما اللذان يدعوان إلى الإجابة والاستغفار بكلامه دون الله وهذا محال عند السفهاء ، فكيف عند الفقهاء ، قد علمت ذلك ولكن تكابرون ، وما بال رحمته وأمره ينزلان من عنده شطر الليل ، ثم يمكنان إلى طلوع الفجر ، ثم يرفعان لأن رفاعة زاويه يقول في حديثه حتى ينبجر الفجر ، قد علمت أن شاء الله أن هذا التأويل باطل ولا يقبله إلا جاهل ، وأما دعواك أن تفسير القيوم الذى لا يزول عن مكانه ولا يتحرك ، فلا يقبل منك هذا التفسير إلا بأثر صحيح مأثور عن رسول الله ﷺ أو عن بعض أصحابه ، أو التابعين لأن الحى القيوم يفعل ما يشاء ، ويتحرك إذا شاء ، ويهبط ويرتفع إذا شاء ، ويقبض ، ويبسط ، ويقوم ، ويجلس إذا شاء ، لأن إمارته ما بين الحى والميت والمتحرك كل حى متحرك لا محالة ، وكل ميت غير متحرك لا محالة ، ومن يلتفت إلى تفسيرك وتفسير صاحبك مع تفسير نبي الرحمة ورسول رب العزة ، إذ فسر نزوله مشروعا منصوصا ، ووقت لنزوله وقتاً

مخصوصاً لم يدع لك ولا لأصحابك فيه لعباً ولا عويصاً انتهى . ولو ذهبنا ننقل أقوال العلماء أهل السنة والجماعة المتفق على إمامتهم ودرأيتهم لطال الكلام ، وبما ذكرناه يندفع الخصام ، وينجلي تلبيس هؤلاء الجهلة الطغام ، فنقتصر على ما ذكر من كلام أئمة الاسلام .

وأما قوله فيجسمه تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً

فيقال في جوابه انك أيها الضال المضل لاتفهم من كون الله على العرش إلا ما ثبت لأى جسم كان على أى جسم كان ، وهذا الكلام اللازم بعينه تابع لهذا المفهوم ، وأما استواء يليق بجلال الله ، ونزول ، وهبوط ، وارتفاع يليق بجلال الله ويختص به ، فلا يلزمه شئ من اللوازم الباطلة التى يجب نفيها كما يلزم سائر الاجسام ، وصار هذا مثل قول الممثل اذا كان للعالم صانع ، فاما أن يكون جوهرأ أو عرضاً ، وكلاهما محال إذ لا يعقل موجود إلا هذان .

وقوله اذا كان مستويًا على العرش فهو مماثل لاستواء الانسان على السرير ، والفلك إذ لا يعلم الاستواء إلا هكذا ، فان كليهما مثل ، وكلاهما عطل حقيقة ما وصف الله به نفسه ، وامتاز الأول بتعطيل كل اسم لا استواء الحقيقة . وامتاز الثانى باثبات استواء هو من خصائص المخلوقين ، والقول الفاصل هو ما عليه الأمة الوسط من أن الله مستو على عرشه استواء يليق بجلاله ويختص به ، ونزول وارتفاع يليق به ويختص به ، فكما أنه موصوف بأنه بكل شئ عليم وعلى كل شئ قدير ، وأنه سميع بصير ونحو ذلك — ولا يجوز أن يثبت للعلم والقدرة خصائص الاعراض التى كعلم المخلوقين وقدرتهم — فكذلك هو سبحانه فوق العرش وينزل منه كل آخر لئلا إلى سماء الدنيا ولا يثبت لفوقيته ، ونزوله وصعوده خصائص فوقة المخلوق على المخلوق ، ونزوله وصعوده وملزوماتها .

وأما زعمه أنا نجسمه اذا اثبتنا ما اثبت الله لنفسه فهذا ليس بيدع من ألقاب أهل الضلال ثم اعلم أنه ليس أحد منا يقول ان الله جسم فان هذا اللفظ عندنا مبتدع محدث فى الاسلام لم يقل به أحد من السلف الصالح والصدرا الأول وأول ما ظهر اطلاق لفظ الجسم من متكلمة الشيعة كهشام بن الحكم كذا نقل ابن حزم

وغيره ، قال أبو الحسن الأشعري في كتاب مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين
 اختلف الروافض أصحاب الامامية في التجسيم وهم ست فرق (فالفرقة الاولى)
 المشائية أصحاب هشام بن الحكم الرافضي يزعمون أن معبودهم جسم وله نهاية
 وحد طويل عريض عميق طوله مثل عرضه وعرضه مثل عمقه لا يوفى بعضه
 عن بعض وزعموا أنه نور ساطع له قدر من الأقدار في مكان دون مكان
 كالسيكة الصافية يتلألأ كاللؤلؤة المستديرة من جميع جوانبها ذو لون وطعم
 ورائحة ومجسة وذكر كلاما طويلا . (والفرقة الثانية) من الرافضة يزعمون أن
 بهم ليس بصورة ولا كالأجسام وإنما يذهبون في قولهم انه جسم الى أنه
 موجود ولا يثبتون الباري ذا اجزاء مؤتلفة وأبعاد متلاصقة يزعمون أن
 الله على العرش مستو بلا عمامة ولا كيف (والفرقة الثالثة) من الروافض
 يزعمون أن بهم على صورة الانسان ويمنعون أن يكون جسما (والفرقة الرابعة)
 من الرافضة المشائية أصحاب هشام بن سالم الجواليقي يزعمون أن بهم على صورة
 الإنسان وينكرون أن يكون لحا ودما ويقولون إنه نور ساطع يتلألأ يياضاً
 وأنه ذو حواس كحواس الانسان له يد ورجل وأنف واذن وفم وعين وانه
 يسمع بغير ما به يبصر وكذلك سائر حواسه متغايرة عندهم قال وحكى أبو عيسى
 الوراق أن هشام بن سالم كان يزعم أن لربه وفرة متغايرة سوداء وأن ذلك نور
 اسود (والفرقة الخامسة) يزعمون أن لرب العالمين ضياء خالصاً ونوراً بحتاً وهو
 كالمصباح الذي من حيث ما جتته يلقاك بتور وليس بذى صورة ولا أعضاء
 ولا اختلاف في الاجزاء وانكروا أن يكون على صورة الإنسان أو على صورة
 شيء من الحيوان قال (والفرقة السادسة) من الرافضة يزعمون أن بهم ليس
 بجسم ولا بصورة ولا يشبه الأشياء ولا يتحرك ولا يسكن ولا يماس وقالوا في
 التوحيد بقول المعتزلة والخوارج قال أبو الحسن الأشعري وهؤلاء قوم من
 متأخريهم فاما أوائلهم فانهم كانوا يقولون بما حكينا عنهم .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية وهذا الذي ذكره أبو الحسن الأشعري عن
 قدماء الشيعة من القول بالتجسيم قد اتفق على نقله عنهم أرباب المقالات حتى

نفس الشيعة كابن النويحي ذكر ذلك عن هؤلاء الشيعة ثم ذكر من قال بالتجسيم من المتكلمين وغيرهم ممن يزعم أنه من أهل السنة إلى أن قال وأئمة النفاة يعني نفاة التجسيم هم الجهمية من المعتزلة ونحوهم يجعلون من أثبت الصفات مجسماً بناءً عندهم على أن الصفات عندهم لا تقوم إلا بجسم ويقولون إن الجسم مركب من الجواهر المنفردة ومن المادة والصور فقال لهم أهل الاثبات قولكم منقوض بآثبات الأسماء الحسنى فإن الله تعالى حي عليم قدير وإن أمكن إثبات حي عليم قدير وليس بجسم أمكن أن يكون له حياة وعلم وقدرة وليس بجسم وإن لم يمكن ذلك فما كان جوابكم عن إثبات الأسماء كان جوابنا عن إثبات الصفات ، انتهى المقصود منه . فإذا تبين لك أن هذا المذهب أعنى القول بالتجسيم هو مذهب هؤلاء المبتدعة الضلال ومن وافقهم من أتباع الأئمة فذهب الوهاية هو مذهب أهل السنة المحضة كالإمام أحمد وذويه فلا يطلقون لفظ التجسيم لافياً ولا اثباتاً لوجهين أحدهما أنه ليس مأثوراً لافي كتاب ولا سنة ولا أثر عن أحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ولا غيرهم من أئمة المسلمين فصار من البدع المذمومة (الثاني) أن معناه يدخل فيه حق وباطل ، انتهى من المنهاج لشيخ الاسلام رحمه الله وتمام الكلام فيه فمن أراد الوقوف عليه فابرجعه .

فصل

قال العراقي ومن عظيم سفهه أنه لما رأى العقل مخالفاً لجميع ما يدعيه خلع الحياء فطّل العقل ولم يحكمه في شيء وتصدى إلى جعل الناس كالبهائم إلى آخر ما هذى به .

(والجواب أن نقول) لما رأى الشيخ رحمه الله أن هؤلاء الذين هم أفراس المتفلسفة وأتباع الهند واليونان وورثه المجوس والمشركون وضلال اليهود والنصارى والصابئين وأشكالهم وأشباههم فيما يعتقدونه أنهم في معرفة ذلك اعتمدوا على مجرد عقولهم ودفعوا بما اقتضى قياس عقولهم ما دل عليه الكتاب والسنة نصاً أو ظاهراً ولم يحكموا كتاب الله وسنة رسوله ولم يلتفتوا إلى أقوال

الصحابة ومن بعدهم من التابعين لهم باحسان ولم يسلكوا طريق الأئمة في باب معرفة الله وأسمائه وصفاته وأفعاله وفي باب العمل والعبادة وأنهم خالفوا صحيح العقل الموافق لصريح النقل بما أجمع عليه سلف الأمة وأئمتها عطل عقول هؤلاء ولم يحكمها في شيء فان البهائم التي لا تعقل شيئا اهتدى سبيلا من عقول هؤلاء كما قال تعالى (إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلا) لأنها قد تهتدى إلى بعض منافها وقد كان من المعلوم بالضرورة أن أصح الناس عقولا وأكلمهم آراء أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين لهم باحسان ومن بعدهم من السلف الصالح والصدر الاول وأئمة الدين والحديث ومن على طريقهم فمن خالفهم فعقله فاسد ورأيه كاسد . ومن المعلوم أيضاً أن الشيخ رحمه الله لم ينف معقول هؤلاء الأئمة بل حكم ما وافق المنقول من معقولهم واعتمده في رد أباطيل هؤلاء الملاحدة واشباههم وكذلك ما أصوله من الاصول وبنوا عليه من الفروع الموافق لقواعد الشريعة المطهرة يعمل به ويحكم به فمن نسب اليه غير ذلك فقد أخطأ وظلم نفسه وافترى عليه وقد خلب من افترى .

فصل

قال العراقي قد آن لنا أن نذكر هنا خلاصة ما تمذهب به الفرقة المارقة والوهابية من الاباطيل ثم نتكلم عليها في المباحث الآتية بما يردّها ويدحض حجتها فنقول قد اشتملت عقيدتهم الباطلة على أمور (الاول) اثبات الوجه واليد والجهة للبارئ سبحانه وجعله جسما ينزل ويصعد (الثاني) تقديم النقل على العقل وعدم جواز الرجوع اليه في الامور الدينية (الثالث) نفي الاجماع وانكاره (الرابع) نفي القياس (الخامس) عدم جواز التقليد للمجتهدين من أئمة الدين وتكفير من قلدهم (السادس) تكفيرهم لكل من خالفهم من المسلمين (السابع) النهي عن التوسل إلى الله تعالى بالرسول أو بغيره من الاولياء والصالحين (الثامن) تحريم زيارة قبور الانبياء والصالحين (التاسع) تكفير من حلف بغير الله وعده مشركا (العاشر) تكفير من نذر لغير الله أو ذبح عند مرأق الانبياء والصالحين

(فالجواب أن نقول) نعم قد اشتملت عقيدة الروائية على اثبات الوجه واليد كما ثبت ذلك في الكتاب والسنة وأقوال أئمة السلف كما هو معروف مشهور في عقائدهم وفيما صنفوه من الرد على الجهمية وغيرهم من أهل البدع وذكرنا من ذلك طرفاً فيما تقدم .

وأما لفظ الجهة وجعله سبحانه وتعالى جسماً فهذا من الكذب على الرواية وقد تقدم الكلام على ذلك قريباً وفيه بحث وتفصيل .

وأما كونه تعالى ينزل ويصعد فهو ثابت بالأحاديث الصحيحة أحاديث النزول وقد تقدم الكلام على ذلك وهو لما نعتقده وندين الله به على ما يليق بجلاله وعظمته ولو كره الكافرون .

(وأما قوله الثاني) تقديم النقل على العقل .

(فأقول) وهذا أيضاً مما ندين الله به ونعتقده ومن لم يقدم النقل على العقل فما آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ومع ذلك نقول : إن العقل الصحيح لا يخالف النقل الصريح فإن اختلفا فالعقل إما فاسد أو النقل غير صحيح ولا صريح .

وأما عدم جواز الرجوع إليه في الأمور الدينية فما ذاك إلا مخالفة النقل الصحيح الصريح . وأما إذا وافق النقل فلا مانع من جوازه عندنا بل نعتقد بذلك ونعتمده .

(وقوله الثالث) نفي الإجماع وإنكاره .

(فأقول) هذا كذب فانا نعتقد أنه الأصل الثالث وأن الأما لا تجمع على ضلالة لكن تنكر إجماع عباد القبور وأفراخ المتفلسفة وانباط الفرس والروم ومن نحائهم ، وهذا جنوم . وأيضاً تنكر دعوى الإجماع على أن الاجتهاد قد انقطع ، وأن التقليد واجب .

(وقوله الرابع) نفي القياس .

(فأقول) أما نفي القياس مطلقاً فمن الكذب فإن فيه ما هو صحيح وفيه ما هو باطل .

(وقوله الخامس) عدم جواز التقليد للجهتدين من أئمة الدين وتكفير من قلدتهم .

(فأقول) وهذا أيضاً من الكذب على الوهاية فانهم كانوا على مذهب أحمد بن حنبل ولكن ربما يوجد ذلك في كتب بعض من ينسونه هؤلاء اليهم لإعتقاده أنهم على الحق وأنهم مخالفون لعباد القبور ولأهل الأهواء من أهل البدع كما قد يوجد ذلك في كتب صديق الهندي وغيره .

(وقوله السادس) تكفيرهم كل من خالفهم من المسلمين .

(فأقول) وهذا أيضاً كذب على الوهاية فانهم لا يكفرون المسلمين وإنما يكفرون من كفر الله ورسوله وأهل العلم من غلاة عباد القبور وغلاة الجهمية وغلاة القدرية والمجبرة وغلاة الروافض وغلاة المعتزلة وغيرهم ممن كفره السلف الصالح بعد قيام الحجة .

(وقوله السابع) انتهى عن التوسل الى الله تعالى بالرسول وبغيره من الأولياء والصالحين .

(فأقول) نعم كانوا ينهون عن التوسل بالرسول وبغيره من الأولياء والصالحين بعد مماتهم وفي حال غيبتهم اذا كان التوسل على ما يعرف في لغة الصحابة والتابعين والأئمة المهتدين . وأما في حال حياتهم بهذا العرف فلا ينهون عنه ولا ينكروه . وأما على عرف غلاة عباد القبور واصطلاحهم الحادث فهم ينهون عنه ويكفرون من دعا أهل القبور واستغاث بهم والتجأ اليهم بعد قيام الحجة عليهم .

(وقوله الثامن) تحريم زيارة قبور الأنبياء والصالحين .

(فأقول) وهذا أيضاً من الكذب على الوهاية فانه يجوز عندهم زيارة القبور على الوجه الشرعي . وأما شد الرجال اليها فيمنعون من ذلك وينكروه لقوله ﷺ لا تشد الرجال إلا الى ثلاثة مساجد ، الحديث .

(وقوله التاسع) تكفير من حلف بغير الله وعده مشركا .

(فأقول) هذا كذب على الوهاية فانهم لا يكفرون بمجرد الحلف بغير الله

وفيه بحث .

(وقوله العاشر) تكفير من نذر لغير الله أو ذبح عند مرأق الأنبياء

والصالحين .

(فاقول) نعم يكفرون من نذر لغير الله وذبح لغيره فان النذر والذبح من خصائص الإلهية فمن أشرك بالله أحداً من المخلوقين في خصائص الخالق فلا مانع من تكفيره بعد قيام الحججة عليه وسيأتي الكلام على كلامه عليها ان شاء الله تعالى .

فصل

قال العراقي : تجسيم الوهائية

إن الوهائية التي كفرت من زار قبر رسول الله ﷺ متوسلاً إلى الله تعالى وعدت ذلك شركاً في الوهية وقالت بوجوب تنزيهه تعالى قد خبطت كل الخطب في تنزيه الله تعالى حيث أبت إلا جعل استوائه سبحانه ثبوتاً على عرشه ، واستقراراً وعلواً فوقه واثبتت له الوجه واليد وبعضته سبحانه فجعلته ماسكاً بالسموات على اصبع ، والأرضين على اصبع ، وللشجر على اصبع ، والملك على اصبع ثم اثبتت له الجهة فقالت هو فوق السموات ثابت على العرش يشار إليه بالاصابع إلى فوق إشارة حسية وينزل إلى السماء الدنيا ويصعد قال بعضهم :

لئن كان تجسماً ثبوت استوائه على عرشه إلى إذا لمجسم
وان كان تشبيهاً ثبوت صفاته فمن ذلك التشبيه لا اتلعم
وان كان تنزيهاً جحود استوائه وأوصافه او كونه يتكلم
فمن ذلك التنزيه نزهت ربنا بتوقيفه والله أعلى وأعظم

(والجواب أن نقول) بل الذي خبط كل الخطب ، وهام في مهامه الخبط والهمط ، وكشف جلباب الحياء ، وسلك مسالك أهل الغي والردى ، هذا العراقي الملحد حيث جعل اثبات صفات الله ذي الجلال والإكرام تجسماً وتشبيهاً ومن وصفه بها فقد بعضه وصرح بعدم علوه على عرشه وارتقاعه عليه عتاداً ووجوداً ، وتمرداً وتكبيراً وسموداً فعلى الله عما يقول هذا الجاحد علواً كبيراً فلما كون الوهائية أبت إلا جعل استوائه سبحانه ثبوتاً على عرشه واستقراراً وعلواً فوقه فنعهم وبذلك أنزل الله كتيبه وأرسل رسله واجمع على ذلك سلف الأمة

وأثبتها . فالله تعالى يصفون الله تعالى بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ، ولا تعطيل ، ومن غير تشبيه ، ولا تمثيل فيثبتون لله ما أثبتته لنفسه من استوائه على عرشه وعلوه عليه وأنه بآن من خلقه ويثبتون ما أثبتته لنفسه من الاسماء والصفات وينفون عنه النقص والعيوب ومشابهة المخلوقات اثباتا بلا تمثيل ، وتنزيها بلا تعطيل ، فمن شبه الله بخلقه فقد كفر ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر وليس ما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله تشبيها .

إذا تبين لك هذا وتحققته فنذكر من كلام الأئمة ما يبين غلط هذا الملحد وخروجه عن الصراط المستقيم ، وسلوكه طريق أصحاب الجحيم ، ممن نكب عن الدين القويم ، واتبع غير سبيل المؤمنين من الصحابة والتابعين والأئمة المهتدين .

قال شيخ الاسلام رحمه الله ونحن نذكر من ألفاظ السلف بأعيانها وأبناظ من نقل مذهبهم الى غير ذلك من الوجوه بحسب ما يحتمله هذا الموضع ما يعلم به مذهبهم . روى أبو بكر البيهقي في الاسماء والصفات بأسناد صحيح عن الاوزاعي قال : كنا والتابعون متوافرون نقول : ان الله تعالى ذكره فوق عرشه وتؤمن بما وردت فيه الستة من الصفات . قال الشيخ : وفي كتاب الفقه الاكبر المشهور عند أصحاب أبي حنيفة الذي رووه بالاسناد عن أبي مطيع ابن عبد الله البلخي قال سألت أبا حنيفة عن الفقه الاكبر فقال : لا تكفرن أحداً بذنوب ولا تنفي أحداً به من الايمان ، وتأمر بالمعروف وتنهي عن المنكر وتعلم ان ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك . الى أن قال : قال أبو حنيفة عن قال لا أعرف ربي في السماء أم في الارض فقد كفر لأن الله يقول (الرحمن على العرش استوى) وعرشه فوق سبع سموات . قلت : فان قال انه على العرش استوى ولكنه يقول : لا أدري العرش في السماء أم في الارض قال هو كافر لأنه انكر ان يكون في السماء لأنه تعالى في أعلى عليين وأنه يدعى من أعلى لامن أسفل . وفي لفظ : سألت أبا حنيفة عن يقول : لا أعرف ربي في السماء أم في الارض قال : قد كفر

قال لأن الله يقول (الرحمن على العرش استوى) لكن لا يدري العرش في الأرض أم في السماء قال إذا أنكر أنه في السماء فقد كفر . ففي هذا الكلام المشهور عن أبي حنيفة عند أصحابه أنه كفر الواقف الذي يقول : لا أعرف ربي في السماء أم في الأرض فكيف يكون النافي الجاحد الذي يقول ليس في السماء ولا في الأرض ، واحتج على كفره بقوله (الرحمن على العرش استوى) قال وعرشه على سبع سموات وبين هذا أن قوله (الرحمن على العرش استوى) دال على أن الله نفسه فوق العرش ، ثم أنه أردف ذلك بتكفير من قال أنه على العرش استوى ولكن توقف في كون العرش في السماء أم في الأرض قال لأنه أنكر أنه في السماء لأن الله في أعلى عليين وأنه يدعى من أعلى لا من أسفل ، وهذا تصريح من أبي حنيفة بتكفير من أنكر أن يكون الله في السماء ، واحتج على ذلك بأن الله في أعلى عليين وأنه يدعى من أعلى لا من أسفل ، وكل من هاتين الحجتين فطرية عقلية فإن للقلوب مفطورة على الاقرار بأن الله في العلو وعلى أنه يدعى من أعلى لا من أسفل ، وقد جاء اللفظ الآخر صريحاً عنه بذلك فقال : إذا أنكر أنه في السماء فقد كفر . وروى هذا اللفظ بالاسناد عنه شيخ الإسلام أبو اسماعيل الانصارى الهروي في كتاب الفاروق . وروى أيضاً ابن أبي حاتم أن هشام بن عبد الله الرازي صاحب محمد بن الحسن قاضي الري الذي حبس رجلاً في التجهيم فتاب فحج به إلى هشام ليطلقه فقال : الحمد لله على التوبة فامتحنه هشام فقال : أشهد أن الله على عرشه بائن من خلقه ، فقال : أشهد أنه على عرشه ولا أدري ما بائن من خلقه ، فقال : ردوه إلى الحبس فإنه لم يتب .

وروى أيضاً عن يحيى بن معاذ الرازي أنه قال : أن الله على العرش بائن من الخلق وقد أحاط بكل شيء علماً وأحصى كل شيء عدداً ، لا يشك في هذه المقالة إلا جهمي رديء ضليل وهالك مراتب يمزج الله تعالى بخلقه ويخطئ منه الذات بالافتقار والاتان .

وروى أيضاً عن ابن المديني لماسئل : ما قول أهل الجماعة ، قال : يؤمنون

بالرؤية والكلام ، وإن الله فوق السموات على العرش استوى ، فسئل عن قوله (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم) فقال : إقرأ ما قبلها (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض) .

وروى أيضاً عن أبي عيسى الترمذى قال : هو على العرش كما وصف في كتابه وعلمه وقدرته وسلطانه في كل مكان .

وروى عن أبي زرعة الرازى أنه لما سئل عن تفسير قوله (الرحمن على العرش استوى) فقال تفسيره كما تقرأ هو على العرش وعلمه في كل مكان ومن قال غير هذا فعليه لعنة الله إلى أن قال : وروى عبد الله بن أحمد وغيره بأسناد صحيح عن ابن المبارك أنه قيل له بماذا نعرف ربنا فقال بأنه فوق السموات على عرشه بائن من خلقه ولا نقول كما تقول الجهمية أنه ههنا في الأرض وهكذا قال الامام احمد وغيره .

وروى باسناد صحيح عن سليمان بن حرب الامام سمعت حماد بن زيد وذكر هؤلاء الجهمية فقال : إنما يحاولون أن يقولوا : ليس في السماء شيء .

وروى ابن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية عن سعيد بن عامر الضبي امام أهل البصرة علماً ودينياً من شيوخ الامام أحمد أنه ذكر عنده الجهمية فقال : هم شر قولاً من اليهود والنصارى ، وقد اجتمع اليهود والنصارى وأهل الأديان مع المسلمين على أن الله على العرش وقالوا هم ليس على شيء .

وقال محمد بن اسحاق بن خزيمة امام الأئمة : من لم يقر أن الله فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه وجب أن يستتاب فإن تاب والا ضربت عنقه ثم ألقى على مزبلة ثلاثين يوماً ثم يرحمه أهل القبلة ولا أهل الذمة ، ذكره عنه الحاكم باسناد صحيح وذكر كلاماً طويلاً ثم قال : وقال الحافظ أبو نعيم في كتاب محجة الواقفين ومدرجة الواقفين تأليفه : وأجمعوا أن الله فوق سمواته عال على عرشه مستو عليه لا مستول عليه كما تقوله الجهمية أنه بكل مكان . ثم ذكر الشيخ كلاماً إلى أن ذكر عن الشيخ الامام أبي محمد عبد القادر بن أبي صالح

الجيلاني قال في كتاب الغنية أما معرفة الصانع بالآيات والدلالات على وجه الاختصار فهو أن يعرف ويتيقن أن الله واحد أحد ، إلى أن قال : وهو بحجة العلو مستو على العرش محتو على الملك محيط عليه بالآشياء ، إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ، ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان بل يقال أنه في السماء على العرش استوى كما قال (الرحمن على العرش استوى) وذكر آيات وأحاديث إلى أن قال : وينبغي إطلاق الاستواء من غير تأويل وأنه استواء الذات على العرش قال : وكونه على العرش مذكور في كل كتاب أنزله على كل نبي أرسله بلا كيف وذكر كلاماً طويلاً لا يحتمله هذا الموضع . وقال أبو الحسن الأشعري في الإبانة :

باب ذكر الاستواء على العرش

فإن قال قائل ما تقولون في الاستواء ؟ قيل له نقول : إن الله مستو على عرشه كما قال (الرحمن على العرش استوى) وذكر آيات ثم قال فالسموات فوقها العرش فلما كان العرش فوق السموات (قال أأنتم من في السماء) لأنه مستو على العرش الذي هو فوق السموات وكل ما علا فوق فهو سماء فالعرش أعلى السموات إلى أن قال

فصل

وقد قال قائلون من المعتزلة والجهمية والحرورية إن معنى قوله (الرحمن على العرش استوى) أنه استولى وقهر وملك وأن الله عز وجل في كل مكان وجدوا أن يكون الله على عرشه كما قال أهل الحق وذهبوا في الاستواء إلى أنه القدرة فلو كان كما ذكره كان لا فرق بين العرش والأرض السابعة لأن الله قادر على كل شيء والأرض ، فأنه قادر عليها وعلى الحشوش وعلى كل ما في العالم

فلو كان الله مستوياً على العرش بمعنى الاستيلاء وهو عز وجل مستول على
 الأشياء كلها لكان مستوياً على العرش وعلى الأرض وعلى السماء وعلى الحشوش
 والاقذار لأنه قادر على الأشياء كلها ولم يجز عند أحد من المسلمين أن يقال إن
 الله مستو على الحشوش والاخلية ولم يجز أن يكون الاستواء على العرش
 الاستيلاء الذي هو عام في الأشياء كلها ووجب أن يكون معنى الاستواء يختص
 بالعرش دون الأشياء كلها وذكر دلالات من القرآن والحديث والإجماع
 والعقل، انتهى. وقال شيخ الإسلام أيضاً في الكتاب المسمى ببيان موافقة صريح
 المعقول لصحيح المنقول قال اعحق بن راهوية حدثنا بشر بن عمر سمعت غير
 واحد من المفسرين يقول الرحمن على العرش استوى أى ارتفع وقال البخارى
 فى صحيحه قال أبو العالية استوى الى السماء ارتفع؟ قال وقال مجاهد استوى على
 العرش وقال الحسين ابن مسعود البغوى فى تفسيره المشهور قال ابن عباس
 وأكثر مفسرى السلف استوى الى السماء ارتفع الى السماء وكذلك قال الخليل
 ابن أحمد وروى البيهقى فى كتاب "الضئلات" قال لفراء ثم استوى أى صعد قاله
 ابن عباس وهو كقولك للرجل كات قاعداً فاستوى قائماً وروى الشافعى فى
 مسنده عن أنس رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال عن يوم الجمعة وهو اليوم الذى
 استوى فيه ربكم على العرش والتفاسير المأثورة عن النبى ﷺ والصحابة والتابعين
 مثل تفسير محمد بن جرير الطبرى وتفسير عبد الرحمن بن ابراهيم المعروف
 بدحيم وتفسير عبد الرحمن بن أبى حاتم وتفسير ابن المنذر وتفسير أبى بكر
 عبد العزيز وتفسير أبى الشيخ الاصبهاني وتفسير أبى بكر بن مردويه وما قبل
 هؤلاء من التفاسير مثل تفسير أحمد ابن حنبل واعحق بن ابراهيم وبق بن مخلد
 وغيرهم ومن قبلهم مثل تفسير عبد بن حميد وتفسير عبد الرزاق ووكيع
 ابن الجراح فيها من هذا الباب الموافق لقول المثبتين ما لا يكاد يحصى وكذلك
 الكتب المصنفة فى السنة التى فيها آثار النبى ﷺ والصحابة والتابعين وقال أبو محمد
 حرب بن اسمعيل الكرماني فى مسائله المعروفة التى نقلها عن أحمد واسحق
 وغيرهما وذكر معها من الآثار عن النبى ﷺ والصحابة وغيرهم ما ذكر وهو

كتاب كبير صنفه على طريقة الموطأ ونحوه من المصنفات قال في آخره في الجامع باب القول في المذهب هذا مذهب أئمة العلم وأصحاب الاثر وأهل السنة المعروفين المقتدى بهم فيها وأدركت من أدركت من علماء أهل العراق والحجاز والشام وغيرهم عليها فمن خالف شيئاً من هذه المذاهب أو طعن فيها أو عاب قائلها فهو مبتدع خارج عن الجماعة زائل عن منهج السنة وسبيل الحق وهو مذهب أحمد وإسحاق بن إبراهيم وبنو بن مخلد وعبد الله بن الزبير الحميدي وسعيد بن منصور وغيرهم ممن جالسنا وأخذنا منهم العلم وذكر الكلام في الإيمان والتقدير والوعيد والامامة وما أخبر به الرسول من اشراط الساعة وأمر البرزخ والقيامة وغير ذلك الى أن قال وهو سبحانه بأن من خلقه لا يخلو من عليه مكان والله عرش وللعرش حمله يحملونه وله حد الله أعلم بحده والله على عرشه عن ذكره وتعالى جده ولا إله غيره والله تعالى سميع لا يشك بصير لا يرتاب عليم لا يجهل جواد لا يبخل حلیم لا يعجل حفيظ لا ينسى يقظان لا يسهو ورقب لا يغفل ، يتكلم ، ويتحرك ، ويسمع ، ويبصر ، وينظر ، ويقبض ، ويبسط ، ويفرح ، ويحب ، ويكره ويفض ، ويرضى ، ويسخط ، ويغضب ، ويرحم ، ويغفر ، ويعفو ، ويعطى ، ويمنع ، وينزل كل ليلة الى سماء الدنيا كيف شاء وكما شاء ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ولم يزل الله متكلماً عالماً قتيارك الله أحسن الخالقين ، انتهى . ولو ذهبنا نذكر أقوال أهل العلم من الأئمة لا حتمل مجلداً فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور .

وأما تفسير الاستواء بالاستقرار فهو من تفاسير أهل السنة والجماعة قال ابن القيم رحمه الله في الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية .

فصل

هذا وسادس عشرها اجماع أهل العلم أعنى حجة الزمان
من كل صاحب سنة شهدت له أهل الحديث وعسكر القرآن

لا عبرة بمخالف لهمو ولو كانوا عديد الشاء والبعران
 ان الذى فوق السموات العلى والعرش وهو مبائن الاكوان
 هو ربنا سبحانه وبحمده حقا على العرش استوا الرحمن
 ثم ذكر أقوال الأئمة الى أن قال :

ولهم عبارات عليها اربع قد حصلت للفارس الطعان
 وهى استقروا وقد علا وكذلك ار تفع الذى ما فيه من نكران
 وكذلك قد صعد الذى هو رابع وأبو عبيدة صاحب الشيباني
 يختار هذا القول فى تفسيره ادرى من الجهمى بالقرآن
 وأما قوله واثبت له الوجه واليدى

فأقول قد تقدم الكلام على ذلك وبه الكفاية
 وأما قوله وبعضه سبحانه فجعله ماسكا بالسموات على أصبع والارضين
 على أصبع والشجر على أصبع والملك على أصبع الخ

فالجواب أن يقال لمن وقف على هذا الجواب عليك أولا أن تعلم أن هذا
 الكلام أعنى قوله وبعضه سبحانه ليس هو من كلام أهل السنة المحضة الذين
 لم يشوبوا عقائد بدم التشبيه وعذرة التحريف ونجاسة التعطيل بل هو من
 مقدرات الافكار وتناجح قياسات عقول أفراس المتفلسفة وأتباع الهند واليونان
 وورثة المجوس والمشركين وضلال اليهود والنصارى والصائين وأشكالهم
 واشباههم الذين يزعمون أنهم ينزهون الله تعالى عن الابعاض والحدود والجهات
 فيسمع الغر الخدوع هذه الالفاظ يتوهم منها أنهم ينزهون الله عما يفهم من
 معانيها عند الاطلاق من العيوب والنقائص والحاجة فلا يشك أنهم يمجذونه
 ويعظمونه ويكشف الناقد للبصير ما تحت هذه الالفاظ فيرى تحتها الاتحاد
 وتكذيب الرسل وتعطيل الرب تعالى عما يستحقه من كماله .

فأما الابعاض فرادى تنزيه عنها أنه ليس له وجه ولا يدان ولا يمسك
 السموات على أصبع ، والارض على أصبع ، والشجر على أصبع ، والماء على
 أصبع ، فان ذلك كله ابعاض والله منزّه عن الابعاض كما ذكره ابن القيم رحمه الله

عنهم في الصواعق المرسلة فاذا عرفت هذا من قلوبهم وعقائد قلوبهم وانما
 نزوه عما يليق بجلاله وعظمته وكبريائه وإحاطته بجميع مخلوقاته وأنهم ما عرفوا
 الله حق معرفته ولا قدره حق قدره ولا عظمه حق عظمتة فخرجوا عن
 المعقول ونبذوا المنقول وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون فجاء هؤلاء الضلال
 الغلاة والملاحدة الجاهل فتوهوا أن هذا من قول الوهاية وأنهم خرجوا بهذا
 القول عن جماعة أهل السنة المحضة وما علم هؤلاء الجهلة أن هذا صريح الكتاب
 والسنة قال الله تعالى : (وما قدروا الله حق قدره أولارض جميعاً قبضته يوم
 القيامة والسماوات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) . قال الهاد
 ابن كثير رحمه الله ، يقول الله تعالى : ما قدر المشركون الله حق قدره حتى
 عبدوا معه غيره وهو العظيم الذي لا أعظم منه القادر على كل شيء المالك لكل
 شيء وكل شيء تحت قهره وقدرته ، قال السدي ما عظموه حق عظمتة ، وقال
 محمد بن كعب لو قدروه حق قدره ما كذبوه ، وقال عتي بن أبي طلحة ، عن
 ابن عباس هم الكفار الذين لم يؤمنوا بقدره الله عليهم فمن آمن أن الله على كل
 شيء قدير فقد قدر الله حق قدره ومن لم يؤمن به فلم يقدر الله حق قدره ، وقد
 وردت أحاديث كثيرة متعلقة بهذه الآية الطريق فيها وفي أمثالها مذهب السلف
 وهو إمرارها كما جاءت من غير تكيف ولا تحريف وذكر حديث ابن مسعود
 الذي رواه مسلم في صحيحه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : جاء خبر من
 الأحبار إلى رسول الله ﷺ فقال : يا محمد أنا نجد أن الله يجعل السماوات على
 أصبع والارضين على أصبع والشجر على أصبع والماء على أصبع والثرى على
 أصبع وسائر الخلق على أصبع فيقول أنا الملك فضحك النبي ﷺ حتى بدت
 نواجذه تصديقا لقول الخبر . قرأ (وما قدروا الله حق قدره والارض جميعاً
 قبضته يوم القيامة) الآية . وفي رواية لمسلم والجبال والشجر على أصبع ثم يهزهن
 فيقول أنا الملك أنا الله . وفي رواية البخاري يجعل السماوات على أصبع والماء
 والثرى على أصبع وسائر الخلق على أصبع . قال ابن كثير رحمه الله ، ورواه
 البخاري في صحيحه في غير موضع ومسلم والامام أحمد والترمذي والنسائي

كلهم من حديث سليمان بن مهران وهو الاعمش عن ابراهيم بن عبيدة عن ابن مسعود بنحوه قال جاء رجل من أهل الكتاب الى النبي ﷺ فقال يا أبا القاسم أبلغك أن الله تعالى يحمل الخلائق على أصبع والسموات على أصبع والارضين على أصبع والشجر على أصبع والثرى على أصبع فضحك ﷺ حتى بدت نواجذه قال وأنزل الله (وما قدروا الله حق قدره) الآية . وهكذا رواه البخارى ومسلم والنسائى من طريق عن الاعمش به ، وقال الامام أحمد حدثنا الحسين بن حسن الاشقر حدثنا أبو كدينة عن عطا عن أفي الضحا عن ابن عباس قال : مر يهودى برسول الله ﷺ وهو جالس فقال : كيف تقول يا أبا القاسم يوم يجعل الله السموات على ذه وأشار بالسبابة والارض على ذه والجال على ذه وسائر الخلق على ذه كل ذلك يشير بأصبعه فأنزل الله : (وما قدروا الله حق قدره) . وكذا رواه الترمذى فى التفسير بسنده عن أبي الضحى مسلم بن صبيح به وقال حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ثم قال : قال البخارى حدثنا سعيد بن عفير حدثنا الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن أبي سلة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يقبض الله الارض ويطوى السماء يمينه فيقول أما الملك أين ملوك الارض ، تفرد به من هذا الوجه ورواه مسلم من وجه آخر . وقال البخارى فى موضع آخر حدثنا مقدم بن محمد حدثني عوى القاسم بن يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال ان رسول الله ﷺ قال : « إن الله تعالى يقبض يوم القيامة الارضين وتكون السماء يمينه ثم يقول أما الملك ، تفرد به أيضاً من هذا الوجه ورواه مسلم من وجه آخر وقدرناه الامام أحمد من طريق آخر بلفظ أبسط من هذا السياق وأطول فقال حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلة حدثنا اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن عبيد الله بن مقسم عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية ذات يوم على المنبر (وما قدروا الله حق قدره والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) ورواه رسول الله ﷺ يقول هكذا بيده يحركها ويقبل بها ويدبر

يُجِدُّ الرَّبُّ تَعَالَى نَفْسَهُ أَنَا الْجَبَّارُ أَنَا الْمُتَكَبِّرُ أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الْعَزِيزُ أَنَا الْكَرِيمُ
فَرَجَفَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمُنْبَرِ حَتَّى قَالْنَا لِيُخْرِنَ بِهِ ، انْتَهَى . وَهَذِهِ الْإِحَادِيثُ
تَدُلُّ عَلَى عَظَمَتِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَتَبَيَّنَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَى عَرْشِهِ وَلَمْ يَقُلِ النَّبِيُّ ﷺ
فِي شَيْءٍ مِنْهَا أَنَّ ظَاهِرَهَا غَيْرُ مُرَادٍ وَأَنَّهَا تَدُلُّ عَلَى تَشْبِيهِ صِفَاتِ اللَّهِ بِصِفَاتِ
خَلْقِهِ وَلَوْ كَانَ هَذَا حَقًّا لَبْلَغَهُ أَسْتَهْ فَانَ اللَّهُ أَكْمَلَ بِهِ الدِّينَ وَأَتَمَّ بِهِ النِّعْمَةَ فَبَلَغَ
الْبَلَاغَ الْمُبِينُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَمَنْ يَدْعُهُمْ إِلَى يَوْمِ
الدِّينِ وَيَتْلُقُ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ نَبِيِّهِمْ ﷺ مَا وَصَفَ بِهِ رَبَّهُ مِنْ صِفَاتِ
كِبَالِهِ وَنِعْمَتِ جَلَالِهِ فَأَمَّنُوا بِهِ وَأَسْنَأُوا بِكِتَابِ اللَّهِ وَمَا تَضَمَّنَهُ مِنْ صِفَاتِ رَبِّهِمْ
جَلَّ وَعَلَا وَهَذَا الْمُلْحَدُ الْجَاهِلُ جَعَلَ مَا تَضَمَّنَ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ رَسُولِهِ إِبْعَاضًا
وَسَمَّى اثْبَاتَ عِلْوِ اللَّهِ عَلَى عَرْشِهِ وَفَوْقِيَّتِهِ وَنَزُولِهِ وَصُعُودِهِ تَجْسِيمًا وَمَنْ تَمَسَّكَ
بِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةَ رَسُولِهِ وَكَلَامَ الْأَئِمَّةِ مُجَسِّمًا .

وَأَمَّا قَوْلُهُ حَتَّى قَالَ بَعْضُهُمْ :

لَنْ كَانَ تَجْسِيمًا ثَبُوتُ اسْتَوَائِهِ	عَلَى عَرْشِهِ أَوَّيْ إِذَا لُجِّسَ
وَأَنَّ كَانَ تَشْبِيهًا ثَبُوتُ صِفَاتِهِ	فَعَن ذَلِكَ التَّشْبِيهِ لَا أَتْلَعُ
وَأَنَّ كَانَ تَنْزِيهًا جُودًا اسْتَوَائِهِ	وَأَوْصَافِهِ أَوْ كَوْنِهِ يَتَكَلَّمُ
فَمِنْ ذَلِكَ التَّنْزِيهِ نَزَهَتْ رَبَّنَا	بِتَوْفِيقِهِ وَاللَّهُ أَعْلَى وَأَعْلَمُ

فَالْجَوَابُ أَنَا نَعْتَقِدُ هَذَا وَنَدِينُ اللَّهَ بِهِ وَأَزِيدُ ذَلِكَ تَقْرِيرَ آلِهِ بِقَوْلِي :

أَقُولُ نَعَمْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ وَالْهَدْيُ	وَعَنْ وَصْفِهِ بِالْحَقِّ لَا أَتْلَعُ
وَمِنْ حَادٍ عَنْ هَذَا وَقَالَ سَفَاهَةٌ	طَرِيقَةُ جَهْمٍ وَالْمَرِيسَى أَسْلَمُ
فَقَدْ حَادَ عَنْ نَهْجِ الشَّرِيعَةِ وَاعْتَدَى	وَضَلَّ عَنْ الْحَقِّ الَّذِي هُوَ أَحْكَمُ
وَأَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ	عَلَى عَرْشِهِ وَاللَّهُ أَعْلَى وَأَعْظَمُ
وَأَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ كَمِثْلِهِ	شَيْءٌ وَلَا مِثْلٌ وَلَا كَفُوٌ يَعْلَمُ
فَمَنْ جَعَلَ الْأَوْصَافَ لِلَّهِ رَبَّنَا	وَنَزَهَهُ عَنْ كَوْنِهِ يَتَكَلَّمُ
وَعَنْ كَوْنِهِ فَوْقَ السَّمَوَاتِ قَدْ عَلَا	عَلَى عَرْشِهِ فَهُوَ الْكَافُورُ الْمَذْمُومُ
فَلَيْسَ يَتَجَسَّمُ ثَبُوتُ اسْتَوَائِهِ	عَلَى عَرْشِهِ لَكِنَّمَا الْفَوْقُ يَفْهَمُ

ويعلم من نص الكتاب وسنة
 أليس على هذا صحابة أحمد
 وإن لم يكن ما بلغوه هو الهدى
 أولئك هم أهدي سبيلاً ومنهجاً
 أجهم بن صفوان اللعين وحزبه
 أم الحق ما قال الفلاسفة الأولى
 أولئك في بحر الضلالة قد هروا
 فسار على منهاجهم في ضلالهم
 بتزييه فيما يرون وقصدهم
 بالزام أهل الحق بالبغي والهوى
 والزامهم ما ألزموه تغتـ^ت
 وما ذاك إلا أنه ليس عندهم
 وما هذه الأوصاف إلا لمن له
 فإن كان تجسيميا ثبوت صفاته
 فسبحانه عن أفكهم وضلالهم
 قلله وجه بل يدان حقيقة
 ويضحك ربى من قنوط عباده
 وكلم فيما قد مضى من عباده
 سميع بصير ذو اقتدار ورفعة
 وينزل شطر الليل نحو سمائه
 كما شاءه سبحانه وبحمده
 ويفصل بين الخلق يوم معادهم
 وتؤمن أن الله جل ثناؤه
 إلى غير ذان كل أوصافه التي
 وصحت بها الأخبارون سيد الورى

لأفضل خلق الله من هو اعلم
 وأهل الحجا لو كنت ويحك تفهم
 فمن ذا الذى منه الهدى يتعلم
 وإن لم يكونوا المهتدين فمن هم
 وأنباعه من هم أضل وأظلم
 ومن صار فيما أصلاوا يتكلم
 وهم في موائى الغي والبغي هوم
 زنادقة من بعدهم حين أوهموا
 هو الكفر والتعطيل والقوم قد عموا
 لوازم لا ترضى ولا هى تلزم
 وبغى والحاد وإفك ومائم
 إله بهذا الوصف حقاً يعظم
 صفات وجسم وهو عنها يفخم
 لديكم فأتى اليوم عبد مجسم
 وطغيانهم فأنه أعلى وأعظم
 ويغضب بل يرضى ويعطى ويرحم
 ويفرح أن تابوا ويوبى وينعم
 لمن شاء منهم قاتلاً ويكلم
 ويعلم ما نبدى جهراً ونكتم
 ويصعد والرحمن أعلى وأعظم
 وسوف يجي يوم القيامة يحكم
 يسوم به تبدو عياناً جهنم
 يرى ويرى يوم المزيد وينعم
 بها نطق القرآن والكل محكم
 نقول بها جهراً ولا تتلعم

فصل

قال العراقي نحن نتقل لك ههنا بعض عباراتهم التي وردت في هذا الشأن مسطورة في كتاب الدين الخالص قال صاحبه ان أردتم بالجسم المركب من المادة والصورة أو المركب من الجواهر الفردة فهذا منفي عن الله تعالى قطعاً والصواب نفيه عن الممكنات أيضاً فليس الجسم المخلوق مركباً من هذه ولا هذه .

قال العراقي فأقول فاذنظر الى ما في هذه العبارة من الخبط فانه انكر فيها وجود جسم بالمعنى الذي ذكره سواء كان واجباً أو ممكناً والظاهر أن غرضه من هذا الانكار هو التوصل الى نفي الجسمية التي تلزم من معتقده في الله تعالى فائلا يقال إنه شبه الخالق بمخلوقة نفي الجسمية بالمعنى المذكور عن مخلوقه أيضاً وأنت تعرف أن الجسم ان لم يكن مركباً من المادة والصورة فلا يحصى أن يكون مركباً من الجواهر الفردة .

(والجواب أن يقال) هذا الكلام ليس هو من كلام صاحب الدين الخالص بل هو كلام شمس الدين ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى نقله صديق من الصواعق المرسله على الجهمية والمعطلة وهو في الصواعق أبسط من هذا بأدلته العقلية والثقلية فنسبة هذا الكلام إلى الوهاية وإن كانوا يعتقدون صحته جهل عريض وعدم معرفة بالرجال ومقالاتهم فان ابن القيم رحمه الله تعالى في القرن السابع وشيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب في القرن الثاني عشر فصار من المعلوم عند هؤلاء أن من تكلم بالحق وبما نطق به الكتاب والسنة وكان عليه سلف الأمة وأئمتها وان كان ممن تقدم زمانه فهو وهابي فصار هذا الاسم علماً على أهل الحق في كل زمان ومكان (فضلاً من الله ونعمة ، والله ذو الفضل العظيم)

(وأما قوله) فانه انكر فيها وجود جسيم بالمعنى الذي ذكره الى آخره (ف نقول) نعم ما ذكره من لفظ الجسيم وما يتبع ذلك لم ينطق به في صفات الله لا كتاب ولا سنة لا نفيّاً ولا اثباتاً ولا تكلم به أحد من الصحابة والتابعين وتابعيهم .

وقوله والظاهر أن غرضه من هذا الإنكار هو التوصل الى نفي الجسمية التي تلزم من معتقده في الله تعالى الى آخره .

(فأقول) نعم ولا يلزم من اثبات الصفات التي أثبتها الله ورسوله هذه اللوازم التي سميتوها أئمة وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إنما هي نخاعة أفكار وزبالة أذهان لا حقيقة لها في التحقيق ولا تثبت على قدم الحق والتصديق

فهذه اللوازم منفية عن الله قطعاً وعن الممكنات أيضاً كما يأتي بيانه وتفصيله ثم انه من المعلوم أن أصل الكلام في المادة والصورة والهيولى والجواهر الفردة وغيرها من التراكيب المحدثّة في الاسلام ليس هو من كلام أهل السنة العامة فضلاً عن أن يكون من كلام محقق أهل السنة المحضة وإنما أصله من كلام الفلاسفة واليونان الخارجين عن شريعة الاسلام فالاحتجاج به والاستدلال به ممن يدعى انه من أهل السنة على أهل السنة المحضة خروج من الدين والعقل وإنما تكلم فيه أئمة الاسلام لما دخل فيه بعض أهل السنة العامة وبعض أهل السنة المحضة واعتمدوا عليه في العقليات فاحتاج أئمة الاسلام الى الكلام فيه لرد معقولاتهم الفاسدة بالنقل والعقل واذ كان أصله ومادته كذلك فبطلانه معلوم بالاضطرار من دين الاسلام عقلاً ونقلاً .

قال شيخ الاسلام رحمه الله في تفسير سورة الاخلاص (قل هو الله أحد) بعد كلام له سبق وكان الذين امتحنوا احمد رحمه الله وغيره من هؤلاء الجاهلين فابتدعوا كلاماً متشابهاً نفوا به الحق فأجابهم احمد لما ناظره في المحنة ونحو ذلك وذكروا الجسم فأجابهم بأن أقول كما قال الله تعالى (الله أحد ، الله الصمد) وأما لفظ الجسم فلنفظ مبتدع محدث ليس على أحد أن يتكلم به البتة والمعنى الذي يراد به يحمل ولم يبينوا مرادكم حتى نوافقكم على المعنى الصحيح فقال ما أدرى ما تقولون لكن أقول (الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد) يقول ما أدرى ما تعنون بلفظ الجسم فأنا لا أوافقكم على اثبات لفظ ونفيه اذا لم يرد الكتاب والسنة بأبانه ولا نفيه ان لم يدر معناه المتكلم به فان عني في النفي والاثبات ما يوافق الكتاب والسنة في النفي والاثبات لم نوافق

ولفظ الجسم والجواهر لم يأت في كتاب ولا سنة ولا كلام أحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان الى يوم الدين وسائر أئمة الدين التكلم بها في حق الله تعالى لا بنى ولا بابائ . ولهذا قال احمد في رسالته الى المتوكل لا احب التكلم في شيء من ذلك إلا ما كان في كتاب الله أو في حديث عن رسول الله ﷺ أو عن الصحابة والتابعين .

وأما غير ذلك فان الكلام فيه غير محمود . وذكر أيضاً فيما حكاه عن الجهمية انهم يقولون ليس فيه كذا وكذا وهو كما قال فان لفظ الجسم في اللغة التي نزل بها القرآن معنى كما قال تعالى : (واذا رأيتهم تعجبك اجسامهم وأن يقولوا تسمع لقولهم) . وقال تعالى : (وزاده بسطة في العلم والجسم) قال ابن عباس كان طالوت اعلم بنى اسرائيل بالحرب وكان يفوق الناس بمنكبه وعنفه ورأسه والبسطة السعة قال ابن قتيبة هو من قولك بسطت الشيء اذا كان مجموعاً ففتحته ووسعته قال بعضهم والمراد بتعظيم الجسم فضل القوة إذ العادة أن من كان أعظم جسماً كان أكثر قوة فهذا لفظ الجسم في لغة العرب التي نزل بها القرآن . قال الجوهرى . قال أبو زيد الانصارى الجسم الجسد وكذلك الجثمان والجثمان . وقال الاصمعى الجسم والجثمان والجسد والجثمان . قال وجماعة جسم الإنسان يقال له الجثمان وقد جسم الشيء أى عظم فهو جسم وجسام والجسام بالكسر جمع جسم . قال أبو عبيدة تجسمت فلانا من بين القوم أى اخترته كأنك قصدت جسمه كما تقول نأبته أى قصدت أينه وشخصه وأنشد أبو عبيدة :

• تجسمت من بينهن بمرهف •

وتجسمت الارض اذا أخذت نحوها تريدها وتجسم من الجسم . وقال ابن السكيت تجسمت الأمر أى ركبته اجسمه وجسمه أى معظمه . قال وكذلك يجسمت الرمل والجبل أى ركبته أعظمه والأجسم الأضخم . قال عامر بن الطفيل

لقد علم الحى من عامر بأن انا الذروة والأجسام

فهذا الجسم في لغة العرب وعلى هذا فلا يقال للهوى جسم ولا للنفس الخارج من الانسان جسم ولا لروحه المنفوخة جسم ومعلوم أن الله سبحانه

لا يماثل شيئاً من ذلك لا بدن الإنسان ولا غيره فلا يوصف الله بشيء من خصائص المخلوقين ولا يطلق عليه من الاسماء ما يختص بصفات المخلوقين فلا يجوز أن يقال هو جسم ولا جسد ، انتهى .

وإذا كان هذا الجسم في لغة العرب كان متفياً عن الله بهذا المعنى لأن الله أحد صمد ، لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد فلا يماثله شيء من مخلوقاته ولا يطلق عليه من الاسماء ما يختص بصفات المخلوقين فإن من شبه الله بمخلقه فقد كفر لأنه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

(وأما قوله) وانت تعرف أن الجسم ان لم يكن مركباً من المادة والصورة فلا يحصى أن يكون مركباً من الجواهر الفردة .

فالجواب أن نقول هذا على اصطلاح أهل الكلام وقد عرفت ما في كلامهم من الاختلاف والنزاع بينهم والواجب على كل مسلم أن ينظر في هذا الباب فما أثبتته الله ورسوله أثبتته وما نفاه الله ورسوله نفاه والالفاظ التي ورد بها النص يعتصم بها في الاثبات والنفي فتثبت ما أثبتته النصوص من الالفاظ والمعاني وتتنبأ ما نفتته النصوص من الالفاظ والمعاني . وأما هذه الالفاظ التي تنازع فيها من ابتدئها فقال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى : وأما أهل الكلام فالجسم عندهم اعم من هذا وهم يختلفون في معناه اختلافاً كثيراً عقلياً واختلافاً لفظياً اصطلاحياً فهم يقولون كل ما يشار إليه إشارة حية فهو جسم ثم اختلفوا بعد هذا فقال كثير منهم كل ما كان كذلك فهو مركب من الجواهر المنفردة ثم منهم من قال الجسم أقل ما يكون جوهراً بشرط أن ينضم إليه غيره وقيل بل هو الجوهران والجواهر فصاعداً وقيل بل أربعة فصاعداً وقيل بل ستة وقيل بل ثمانية وقيل بل ستة عشر وقيل بل اثنان وثلاثون وهذا قول من يقول أن الاجسام كلها مركبة من الجواهر التي لا تنقسم وقال آخرون من أهل الفلسفة كل الاجسام مركبة من الهوى والصورة لا من الجواهر المنفردة وقال كثير من أهل الكلام وغير أهل الكلام ليست مركبة لا من هذا ولا من هذا وهذا قول المشامية والكلاية والضرارية وغيرهم من الطوائف الكبار

لا يقولون بالجواهر الفردية ولا بالمادة والصورة وآخرون يدعون اجماع المسلمين على اثبات الجوهر الفرد كما قال أبو المعالي وغيره اتفق المسلمون على ان الاجسام تنتهى في تجزئتها وانقسامها حتى تصير أفراداً ومع هذا فقد شك فيه وكذلك شك فيه أبو الحسين البصرى وأبو عبد الله الرازى ومعلوم أن هذا القول لم يقله أحد من أئمة المسلمين لا من الصحابة ولا التابعين لهم باحسان ولا أحد من أئمة العلم المشهورين بين المسلمين وأول من قال ذلك في الاسلام طائفة من الجهمية والمعتزلة وهذا من الكلام الذى ذمه السلف وعابوه ولكن حاكى هذا الاجماع لما لم يعرف أصول الدين إلا ما فى كتب الكلام ولم يجد إلا من يقول بذلك اعتقد هذا اجماع المسلمين والقول بالجواهر الفرد باطل والقول بالهوى والصورة باطل وقد بسط الكلام على هذه المقالات فى مواضع أخر . وقال آخرون الجسم هو القائم بنفسه وكل قائم بنفسه جسم وكل جسم فهو قائم بنفسه وهو مشار اليه واختلفوا فى الاجسام هل هى متماثلة أم لا على قولين مشهورين وإذا عرف ذلك فمن قال أنه جسم وأراد أنه مركب من الاجزاء فهذا قوله باطل وكذلك إن أراد أنه يماثل غيره من المخلوقات فقد علم بالشرع والعقل ان الله ليس كمثله شئ فى شئ من صفاته فمن أثبت لله مثلاً فى شئ من صفاته فهو مبطل ومن قال انه جسم بهذا المعنى فهو مبطل ومن قال ليس بجسم بمعنى انه لا يرى فى الآخرة ولا يتكلم بالقرآن وغيره من الكلام ولا يقوم به العلم والقدرة وغيرهما من الصفات ولا ترفع الايدى اليه فى الدعاء ولا عرج بالرسول اليه فهذا قول باطل وكذلك من نفى ما أثبت الله ورسوله وقال ان هذا تجسيم فنفىه باطل وتسميته ذلك تجسيمياً تليى من فان أراد ان هذا يقتضى أن يكون جسماً مركباً من الجواهر الفردة أو من المادة والصورة أو أن هذا يقتضى أن يكون جسماً والاجسام متماثلة قبل له أكثر للعقلاء يخالفونك فى تماثل الاجسام المخلوقة وفى انها مركبة فلا يقولون إن الهوى مثل الماء وأبدان الحيوان مثل الحديد والجبال فكيف يوافقونك على ان الرب تعالى يكون مائلاً لخلقه اذا أثبتوا له ما أثبتته الكتاب والسنة والله تعالى

قد نفي المماثلة في بعض المخلوقات وكلاهما جسم كقوله (وإن تولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم) مع أن كليهما بشر فكيف يجوز أن يقال إذا كان لرب السموات علم وقدرة أنه يكون مماثلاً لخلقه والله تعالى ليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ونكسة الأمر أن الجسم في اعتقاد هذا الثاني يستلزم مماثلة سائر الأجسام ويستلزم أن يكون مركباً من الجواهر الفردة أو من المادة والصورة قلت وهذا هو نتيجة قول هذا العراقي ومرامه حيث قال وأنت تعرف أن الجسم إن لم يكن مركباً من المادة والصورة فلا محيص أن يكون مركباً من الجواهر الفردة ثم قال شيخ الإسلام وأكثر العقلاء يخالفونه فالتلازم منتف بائناق الفريقين وهو المطلوب فاذا انتفوا على انتفاء القص المنفي عن الله شرعاً وعقلاً بقي بحثهم في الجسم الاصطلاحي هل هو مستلزم لهذا المخنور وهو بحث عقلي كبحث الناس في الاعراض هل تبقى أو لا تبقى وهذا البحث العقلي لم يرتبط به دين المسلمين بل لم ينطق كتاب ولا سنة ولا أثر عن السلف بلفظ الجسم في حق الله تعالى لا نفيّاً ولا اثباتاً فليس لأحد أن يبتدع اسماً مجملاً يحتمل معاني مختلفة لم ينطق بها الشرع ويعلق به دين المسلمين ولو كان قد نطق باللغة العربية فكيف إذا أحدث اللفظ معنى آخر والمعنى الذي يقصده اذا كان حقاً عبر عنه بالعبارة التي لا لبس فيها فاذا كان معتقده أن الأجسام متماثلة فإن الله ليس كمثل شيء وهو سبحانه لا سمي له ولا كقوله ولا ندله فهذه عبارة القرآن تؤدي هذا المعنى بلا تلبس ولا نزاع وإن كان معتقده ان الأجسام غير متماثلة وإن كان يرى ما يقوم به من الصفات فهو جسم فإن عليه أن يثبت ما أثبتته الله ورسوله من علمه وقدرته وسائر صفاته كقوله (ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء) وقوله (ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين) وقوله في حديث الاستخارة اللهم اني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك على الخلق ، ويقول كما قال رسول الله ﷺ انكم ترون ربكم يوم القيامة عياناً كما ترون الشمس والقمر لاتضامون في رؤيته فشبه الرؤية بالرؤية وإن لم يكن المرئي كالمرئي فهذه عبارات الكتاب والسنة عن هذا المعنى

الصحيح بلا تليس ولا نزاع بين أهل السنة المتبعين للكتاب والسنة وأقوال الصحابة ثم بعد هذا من كان تبين له معنى من جهة العقل أنه لازم للحق لم يدفعه عن عقله فلازم الحق حق لكن ذلك المعنى لابد أن يدل الشرع عليه فيشبه بالالفاظ الشرعية وان قدر أن الشرع لم يدل عليه لم يكن مما يجب على الناس اعتقاده وحينئذ فليس لأحد أن يدعو الناس اليه وإن قدر أنه في نفسه حق ومسئلة تماثل الأجسام وتركيبها من الجواهر المنفردة قد اضطرب فيها جماهير أهل الكلام وكثير منهم يقول بهذا تارة وبهذا تارة وأكثر ذلك لأجل الألفاظ المجملة والمعاني المتشابهة وقد أبسط الكلام عليه في غير هذا الموضع لكن المقصود هنا انه لو قدر ان الإنسان تبين له أن الاجسام ليست متائلة ولا مركبة لامن هذا ولا من هذا لم يكن له أن يبتدع في دين الإسلام قوله ان الله جسم وينظر على المعنى الصحيح الذى دل عليه الكتاب والسنة بل يكفيه اثبات ذلك المعنى بالعبادات الشرعية ولو قدر انه تبين له ان الاجسام متائلة وان الجسم مركب لم يكن له أن يبتدع النفى بهذا الاسم وينظر على معناه الذى اعتقده بعقله بل ذلك المعلوم بالشرع والعقل يمكن إظهاره بعبارة لا إجماع فيها ولا تليس والذين يقولون الجسم مركب من الجواهر يدعى كثير منهم أنه كذلك في لغة العرب لأن العرب يقولون هذا أجسم من هذا يريدون به أنه أكثر أجزاء منه ويقولون هذا جسم أى كثير الاجزاء قال والتفضيل بصيغة أفعال انما يكون لما يدل عليه الاسم فاذا قيل هذا أعلم أو أسلم كان ذلك دالا على الفضيلة فيما دل عليه لفظ العلم والحلم فلما قالوا أجسم لما كان أكثر أجزاء دل على أن لفظ الجسم عندهم المراد به المركب فن قال جسم وليس مركب فقد خرج من لغة العرب قالوا وهذه تخطئة في اللفظ وان كنا لا نكفره إذا لم يثبت خصائص الجسم من التركيب والتأليف وقد نازعهم بعضهم في قولهم هذا أجسم من هذا وقالوا ليس هذا اللفظ من لغة العرب كما يحكى عن ابن زيد فيقال له لا ريب أن العرب تقول هذا جسم أى عظيم الجثة وهذا أجسم من هذا أى أعظم جثة لكن كون العرب تعتقد أن ذلك لكثرة الاجزاء التى هى الجواهر

المفردة انما يكون اذا كان أهل اللغة قاطبة يعتقدون أن الجسم مركب من
 الجواهر المنفردة والجوهر الفرد هو شيء قد بلغ من الصغر والحقارة الى أنه
 لا يتميز يمينه من يساره ومعلوم أن أكثر العقلاء من بني آدم لا يتصور
 الجوهر الفرد والذين يتصورونه أكثرهم لا يثبتونه والذين أثبتوه انما اثبتوه
 بطريقة خفية ، طويلة بعيدة ، فيمتنع أن يكون لفظ الشائع في اللغة التي ينطق
 بها خواصها وعوامها أرادوا به هذا ، وقد علم بالاضطرار أن أحداً من الصحابة
 والتابعين لهم باحسان لم ينطق بآيات الجوهر الفرد ، ولا بما يدل على ثبوته
 عنده ، بل ولا العرب قبلهم ، ولا سائر الأمم الباقين على العطرة ولا اتباع
 الرسل فكيف يدعى عليهم أنهم لم يقولوا لفظ الجسم الا لما كان مركباً مؤلفاً ،
 ولو قلت لمن شئت من العرب الشمس والقمر والسماء مركب عندك من أجزاء
 صغار كل منها لا يقبل التجزى ، أو الجبال ، أو الهوى ، أو الحيوان والنبات لم
 يتصور هذا المعنى الا بكلفة ، ثم اذا تصور قد يكذب بفطرته ويقول كيف
 يمكن أن يكون شيء لا يتميز منه جانب عن جانب وأكثر العقلاء من طوائف المسلمين
 وغيرهم ينكرون الجوهر الفرد والفقهاء قاطبة تنكره ، وكذلك اهل الحديث
 والتصوف ، ثم ذكر كلاماً في استحالة بعض الاجسام الى بعض ، ثم ذكر بعد
 ذلك ما يراد بالجسم في لغة العرب ، وأنهم انما يريدون بقولهم هذا أجسم من
 هذا ، أى اغلظ وأعظم منه ونفى أن يكون ذلك لزيادة الاجزاء ، ثم قال فقد
 تبين ان من قال الجسم هو المؤلف والمركب ، واعتقد ان الاجسام مركبة من
 الجواهر المنفردة فقد ادعى معنى عقلياً ينازعه فيه أكثر العقلاء من بني آدم ولم
 ينقل عن أحد من السلف انه وافقه عليه ، وانه جعل لفظ الجسم في اصطلاحه
 يدل على معنى لا يدل عليه اللفظ في اللغة فقد غير معنى اللفظ في اللغة وادعى
 معنى عقلياً فيه نزاع طويل وليس معه من الشرع ما يوافق ما ادعاه من
 معنى اللفظ ولا ما ادعاه من المعنى العقلي فاللغة ما تدل على ما قال والشرع لا يدل
 على ما قال والعقل لم يدل على مسميات الالفاظ وانما يدل على المعنى المجرد وذلك
 فيه نزاع طويل ونحن نعلم بالاضطرار ان ذلك المعنى الذى وجب نفيه عن الله
 لا يحتاج نفيه إلى ما أحدثه هذا من دلالة اللفظ ولا ما ادعاه من المعنى العقلي بل

الذى جعلوه عمدتهم في تنزيه الرب على نفى مسمى الجسم لا يمكنهم أن ينزهوه عن شيء من النقا ص البتة فانهم إذا قالوا هذا من صفات الأجسام فكل ما يثبتونه هو أيضاً من صفات الأجسام مثل كونه حياً علماً قادراً بل كونه موجوداً قائماً بنفسه فانهم لا يعرفون هذا في الشاهد إلا جسماً فاذا قال المنازع أما أقول فيما نفيتموه نظير قولكم فيما أثبتموه انقطعوا ، انتهى .

والمقصود أن الأجسام المحدثه المخلوقة ليست مركبة لامن المادة والصورة ولا من الجواهر المنفردة فلو كان فوق العرش جسم مخلوق ومحدث لم يلزم أن يكون مركباً بهذا الاعتبار فكيف ذلك في حق خالق الفرد والمركب الذى يجمع المتفرق ويفرق المجتمع ويؤلف بين الاشياء فيركبها كما يشاء ؟ والعقل إنما دل على اثبات إله واحد ورب واحد لا شريك له ولا شبيه له لم يلد ولم يولد ، ولم يدل على أن ذلك الرب الواحد لا اسم له ولا صفة ولا وجه ولا يدين ولا هو فوق خلقه ولا يصعد اليه شيء ولا ينزل منه شيء ، فدعوى ذلك على العقل كذب صريح عليه كما هي كذب صريح على الوحي .

فصل

قال العراقى : ثم قال - يعنى صاحب الدين الخالص - وان اردتم بالجسم ما يوصف بالصفات ، ويرى بالابصار ، ويتكلم ويكلم ، ويسمع ويبصر ، ويرضى ويغضب ، فهذه المعاني ثابتة للرب تعالى ، وهو موصوف بها فلا تنفيها عنه بتسميتكم الموصوف بها جسماً إلى آخر ما قال ، قال فأقول : لم نعرف أحد أعرف الجسم بأنه المتكلم المكلم ، السميع البصير ، انذى يرضى ويغضب ، وإنما هذه صفات تقوم بالحقى العاقل ، نعم أن الجسم يرى بالابصار كما قال ولكن اثبات الجسم له تعالى بهذه المعنى تنزيل له سبحانه منزلة مخلوقاته مما ينافى الألوهية ، فان كون الله تعالى جسماً بهذا المعنى نقص يجب تنزيهه عنه .

والجواب : أن يقال : ومن أنت بالكعبين لكع حتى يلتفت الى قولك وتعريفك ونفيك واثباتك وتأصيلك وتفصيلك لانك إنما أخذت هذه المباحث الملعونة عن

قوم قد ضلوا من قبل ، واضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل فان احداً من أئمة الإسلام ومن على طريقهم ومنهاجهم لا يقول إن الله جسم بل لا يطلقون هذا اللفظ نفيّاً ولا إثباتاً حتى يستصلوه عما أراد به ، ومن أعظم الناس شمس الدين بن القيم الذى تصدبت لرد كلامه نفيّاً لهذه الأشياء ، وله بحوث فى هذا المقام يطول ذكرها ، وقد ذكرها فى الصواعق وفى غيرها من كتبه ، كالكافية الشافية وغيرها .

(وأما قوله) وانما هذه صفات تقوم بالحقى العاقل إلى آخره .

(فأقول) قوله هذا منقوض باثبات الاسماء والصفات ، فان الله حى عليم قدير ، وان أمكن اثبات حى عليم قدير وليس بجسم أمكن أن يكون له حياة وعلم وقدره وليس بجسم ، وان لم يمكن ذلك فما كان جوابكم عن اثبات الاسماء كان جوابنا عن إثبات الصفات .

(ويقال أيضاً) ليس فى هذا النفى ما يدل على صحة مذهب أحد من نفاة الصفات أو الاسماء ، بل ولا يدل ذلك على تنزيهه سبحانه عن شئ من القفاص فان من نفى شيئاً من الصفات لكون اثباته تجسماً وتشبيها يقول له المثبت قولى فيما اثبتته من الاسماء والصفات كقولك فيما أثبتته من ذلك ، فان تنازعاً فى الصفات الخبرية أو العلوية أو الرؤية ونحو ذلك ، وقال له هذا يستلزم التجسيم والتشبيه لأنه لا يعقل ما هو كذلك إلا الجسم ، قال له المثبت لا يعقل ماله حياة وعلم وقدره وسمع وبصر وكلام وإرادة إلا ما هو جسم ، فاذا جاز لك أن تثبت هذه الصفات وتقول الموصوف بها ليس بجسم جاز لى مثل ما جاز لك من اثبات تلك الصفات مع أن الموصوف بها ليس بجسم فاذن جاز ان يثبت مسمى بهذه الاسماء ليس بجسم .

فان قال له هذه معان وتلك أبعاض قال له الرضا والغضب والحب والبغض معان ، واليد والوجه وان كان بعضاً فالسمع والبصر اعراض لا تقوم إلا بجسم فان جاز لك اثباتها مع أنها ليست أبعاضاً ومحالها ليس بجسم جاز لى اثبات هذه مع أنها ليست أبعاضاً . فان قال نلقى الصفات أما لا اثبت شيئاً منها قال له انت

اهتمت الاسماء فانت تقول هو حي عليم ، ولا يعقل حي عليم قدير إلا جسماً .
 وتقول انه هو ليس بجسم فاذا جاز أن ثبت مسمى هذه الاسماء ليس بجسم
 مع أن هذا ليس معقولاً لك جازي أن أثبت موصوفاً بهذه الصفات وإن
 كان هذا غير معقول لي . فان قال الملحد أنا أنبي الاسماء والصفات ، قيل له
 اما أن تقر بأن هذا العالم المشهود مفعول مصنوع له صانع فاعله ، أو تقول
 انه قديم أزلي واجب الوجود بنفسه عن الصانع ، فان قلت بالاول فصانعه
 ان قلت هو جسم وقعت فيما نفيت وان قلت ليس بجسم فقد أثبت فاعلاً صانعاً
 للعالم ليس بجسم وهذا لا يعقل في الشاهد فان أثبت خالقاً فاعلاً ليس بجسم
 وأنت لا تعرف فاعلاً إلا جسماً كان لمنازعتك أن يقول هو حي عليم ليس
 بجسم وان كان لا يعرف حياً عالماً إلا جسماً ، بل لزمك أن تثبت له من
 الاسماء والصفات ما يناسبه . وان قال الملحد بل هذا المشهود قديم واجب
 بنفسه غنى عن الصانع فقد أثبت واجبا بنفسه قديماً أزلياً هو جسم حامل
 الاعراض ، متحيز في الجهات ، تقوم به الاكوان وتحله الحوادث والحركات ،
 وله أبعاد وأجزاء فكان مافر منه من اثبات جسم قديم قد لزمه مثله
 وما هو ابعد منه ولم يستفد بذلك الانكار إلا جحد الخالق وتكذيب رسله
 ومخالفة صريح المعقولين ، والضلال المبين ، الذي هو منتهى ضلال الضالين ،
 وكفر الكافرين . فقد تبين ان قول من نفي الصفات او شيئاً منها لأن اثباتها
 تجسيم قول لا يمكن احد ان يستدل به بل ولا يستدل احد على تنزيه الرب
 عن شيء من النقائص بأن ذلك يستلزم التجسيم لأنه لا بد ان يثبت شيئاً
 يلزمه فيما اثبتته نظير ما يلزمه غيره فيما نفاه . واذا كان اللازم في الموضعين
 واحداً وما اجاب هو به امكن المنازع ان يجيب مثله لم يمكن ان يثبت شيئاً ،
 وينفي شيئاً على هذا التقدير واذا انتهى الى التعطيل المحض كان ما يلزمه من تجسيم
 الواجب بنفسه القديم اعظم من كل تجسيم نفاه ، فلم ان مثل الاستدلال على
 النفي لما يستلزم التجسيم لا يسمن ولا يغنى من جوع ، انتهى من كلام شيخ
 الاسلام رحمه الله تعالى .

(وأما قوله) نعم إن الجسم يرى بالأبصار كما قال ، ولكن إثبات الجسم له تعالى بهذا المعنى تنزيل له سبحانه منزلة مخلوقاته مما ينافي ألوهيته .
(فيقال) قد تقدم انا لا نثبت الجسمية بهذا المعنى لأن إثبات الصفات لا تستلزم الجسمية لأن الموصوف بها ليس بجسم ، وقد تقدم بيان ذلك وان إثباتها ليس بنقص يجب تنزيه الله عنه بالعقل والنقل مع انا لا نسلّم أن الجسم بهذه الأوضاع الاصطلاحية الحادثة بجمع على صحته عند العقلاء ، بل قد تنازعوا في ذلك مع مخالفته لصريح اللغة فان الجسم معناه في لغة العرب هو البدن الكثيف الذي لا يسمى في اللغة جسم سواه ، فلا يقال للهوى جسم لغة ، ولا للنار ، ولا للباء ، فهذه اللغة وكتبها بين أظهرنا .

(وأما قوله) أما عقلا فلأن الرؤية كما تحقق في علم البصر إنما تتم بوقوع أشعة النور على سطح المرئي وانعكاسها عنه إلى البصر فيلزم منه كون المرئي ذا سطح وذلك يستدعي تركيبه من أجزاء إلى آخره .

فالجواب أن يقال هذا العقل فاسد بالعقل والنقل ، اما فساد بالعقل فلأنه ليس في المعقول أن كل مرئي لا يكون إلا مركباً من المادة والصورة أو من الجواهر الفردة لأن أكثر العقلاء ينكرون هذا ولا يثبتونه في الممكنات ، فكيف بفاطر الارض والسموات ؟ وإذا كان في اعتقاد هذا النافي أن الجسم يستلزم ماثلة سائر الاجسام ويستلزم أن يكون مركباً من الجواهر الفردة أو من المادة والصورة ، وأكثر العقلاء يخالفونه ، فالتلازم متف باتفاق الفريقين وهو المطلوب ، فاذا اتفقوا على انتفاء النقص المنق عن الله شرعا وعقلا بقي بحجهم في الجسم الاصطلاحى هل هو مستلزم لهذا المحذور ، وهو بحث عقلى كبحث الناس في الاعراض هل تبقى أو لا تبقى وهذا البحث العقلى لم يرتبط به دين المسلمين ، بل لم ينطق كتاب ولا سنة ولا أثر عن السلف بلفظ الجسم في حق الله تعالى لانفا ولا اثباتا فليس لأحد أن يبتدع اسماً بجملا يحتمل معاني مختلفة لم ينطق به الشرع ويعلق به دين المسلمين وقد تقدم بيان هذا .
(ويقال أيضاً) كل ما يستدعي تركيبه من أجزاء متفرقة — كما يقوله

الفلاسفة والمتكلمون - أو من الجواهر الفردة - كما يقوله كثير من أهل الكلام - ممنوع لأن جمهور العقلاء عندهم أن الأجسام المحدثة ليست مركبة لا من هذا ولا من هذا ، فلو كان فوق العرش جسم مخلوق ومحدث لم يلزم أن يكون مركباً بهذا الاعتبار فكيف ذلك في حق خالق الفرد المركب ، الذي يجمع المنفرد ويفرق المجتمع ، ويؤلف بين الأشياء فيركبها كما يشاء ؟ والعقل انما دل على اثبات إله واحد ورب واحد لا شريك له ، ولا شبيه له ، (لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد) ولم يدل على أن ذلك الرب الواحد لا اسم له ، ولا صفة له . ولا وجه له ، ولا يدين ولا هو فوق خلقه ، ولا يصعد إليه شيء ، ولا ينزل منه شيء ، فدعوى ذلك على العقل كذب صريح عليه كما هي كذب على الرочи . قاله ابن القيم رحمه الله فهذا ما نفاه العقل .

وأما النقل ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن أناساً قالوا لرسول الله ﷺ يا رسول الله : هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ « هل تضارئون في رؤية القمر ليلة البدر ، قالوا : لا يا رسول الله ، قال « هل تضارئون في رؤية الشمس ليس دونها سحب ، قالوا : لا ، قال « فانكم ترونه كذلك ، الحديث بطوله ، وهذا تشبيه للرؤية بالرؤية ، لا للرئي بالمرئي وفي لفظ في الصحيح « إنكم ترون ربكم عياناً ، فاخبر انا نراه عياناً بأبصارنا . (وأما قوله) وأما نقلاً فلقوله تعالى (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار) .

فالجواب أن يقال : لست ممن يعرف أدلة النقل الماثورة عن السلف الصالح ولا تعرف ما ذكره المفسرون على هذه الآية كما أنك لا تعرف من الأدلة العقلية إلا ما يذكره الفلاسفة والمتكلمون الخارجون عن سبيل المؤمنين ، وأما ما يذكره أهل السنة والجماعة من المعقولات والمنقولات فلست منه في شيء . قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى بعد ذكره أقوال الفرق المخالفة ، قال : وأما الصحابة والتابعون وأئمة الاسلام المعروفون بالامامة في الدين كمالك والثوري والأوزاعي والليث بن سعد واحمد واسحاق وأبي حنيفة وأبي يوسف

وأمثال هؤلاء وسائر أهل السنة والحديث ، والطوائف المنتسبين إلى السنة والجماعة ، كالكلابية ، والكرامية ، والاشعرية ، والسالمية وغيرهم ، فهؤلاء كلهم متفقون على إثبات الرؤية لله تعالى والاحاديث متواترة عن النبي ﷺ عند أهل العلم بحديثه ، وأما احتجاج النفاة بقوله تعالى (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) فالآية حجة عليهم لا لهم لأن الإدراك إما أن يراد به مطلق الرؤية أو الرؤية المقيدة بالإحاطة والاول باطل لأنه ليس كل من رأى شيئاً يقال أنه أدركه كما لا يقال أحاط به كما سئل ابن عباس رضى الله عنهما عن ذلك فقال : ألسنت ترى السماء قال بلى ، قال : أكلها ترى ، قال لا ، ومن رأى جواب الجيش أو الجبل أو البستان أو المدينة لا يقال أنه أدركها ، وإنما يقال أدركها اذا أحاط بها رؤية . ونحن في هذا المقام ليس علينا بيان ذلك ، وإنما ذكرنا هذا بياناً لسند المنع ، بل المستدل بالآية عليه أن يبين أن الإدراك في لغة العرب مرادف للرؤية وأن كل من رأى شيئاً يقال في لغتهم أنه أدركه ، وهذا لا سبيل إليه ، كيف وبين لنظ الرؤية ولنظ الإدراك عموم وخصوص ، فقد تقع رؤية بلا ادراك ، وقد يقع ادراك بلا رؤية ، أو اشتراك لفظي ، وأن الإدراك يستعمل في ادراك العلم ، وادراك القدرة ، فقد يدرك الشيء بالقدرة وإن لم يشاهد كالأعمى الذى يطلب رجلاً هارباً فأدركه ولم يره ، وقد قال تعالى (قلنا تراهي البهائم) قال أصحاب موسى أنا لم ندرकिनه قال كلا ان معي ربى سيهدين) فنفى موسى الإدراك مع إثبات الترائى . فعلم أنه قد يكون رؤية بلا ادراك ، والإدراك هنا هو ادراك القدرة أى ملحقون بمحاطبنا ، وإذا اتنى هذا الإدراك فقد تنفى احاطة البصر أيضاً .

وبما يبين ذلك أن الله تعالى ذكر هذه الآية بمدح بها نفسه سبحانه وتعالى ومعلوم أن كرم الشيء لا يرى ليس صفة مدح لأن النفى المحض لا يكون مدحاً أن لم يتضمن أمراً ثبوتياً لأن المعلوم أيضاً لا يرى ، والمعلوم لا يمدح ، فعلم أن مجرد نفى الرؤية لا مدح فيه وإن كان المنفى هو الإدراك فهو سبحانه لا يحاط به رؤية كما لا يحاط به علماً ، ولا يلزم من نفى احاطة العلم والرؤية نفى الرؤية ،

بل يكون ذلك دليلا على أنه يرى ولا يحاط به ، فان تخصيص الإحاطة يقتضى أن مطلق الرؤية ليس بمنفى ، وهذا الجواب قول أكثر العلماء من السلف وغيرهم ، وقد روى معناه عن ابن عباس رضى الله عنهما وغيره فلا تحتاج الآية الى تخصيص ولا خروج عن ظاهر المعنى فلا نحتاج أن نقول لا نراه فى الدنيا ، أو نقول لا تدركه الأبصار ، بل المبصرون ، أو لا يدركه كلها بل بعضها ، ونحو ذلك من الأقوال التى فيها تكلف .

(وأما قوله) ولا تعارض هذه الآية بقوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة ، الى ربها ناظرة) لأن كيفية رؤيته تعالى يوم القيامة مجهولة كما هو معتقد أهل الحق .

فالجواب أن يقال : هذه الآية لا تعارض الآية المتقدمة فان كلام الله لا يتعارض ، بل يصدق بعضه بعضا ، قال البغوى رحمه الله فى تفسيره على هذه الآية . قال ابن عباس وأكثر الناس تنظر الى ربها عيانا بلا حجاب ، وقال الحسن تنظر الى الخالق وحق لها أن تنظر وهى تنظر الى الخالق . أخبرنا أبو بكر بن أبى الهيثم الترابى أنا عبد الله بن أحمد الحموى أخبرنا إبراهيم بن خريم الشاشى أخبرنا عبد الله بن حميد حدثنا شبابة عن إسرائيل عن ثور قال سمعت ابن عمر يقول : قال رسول الله ﷺ أن أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر الى جنانته ، وأزواجه ، ونعيمه ، وخدمه ، وسرره ، مسيرة ألف سنة ، وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ، ثم قرأ رسول الله ﷺ (وجوه يومئذ ناضرة ، الى ربها ناظرة) وهذا الحديث يطل تأويل من تأول من الجهمية والمعتزلة وأشباههم ، ويطل ايضا قول هذا الملمد فى قوله ويدل على ذلك قوله وجوه ولم يقل عيون .

(وأما قوله) كما هو معتقد أهل الحق فيمكن أن تكون الرؤية يومئذ بنوع من الانكشاف والتجلي من غير حاجة للبصرة ، ولا محاذاة لها ، ويدل على ذلك قوله وجوه ، ولم يقل عيون ، وفى قوله (ناظرة) ما يفصح عن حصول السرور التام لها بذلك الانكشاف .

فالجواب أن نقول : إن أهل الحق عند هذا الملحد غلاة الجهمية كالمريسي وأشباهه وكل المعتزلة والرافضة وهم عند أهل السنة والجماعة من أكفر أهل الأرض ، بل هم أهل الباطل المحض ، وهؤلاء الملاحدة يؤولون الآيات والأحاديث الواردة في ذلك كقولهم هي زيادة علم وانكشاف بحيث نعلم ضرورة ما كان يعلم نظراً وهذا الملحد نحائحو هؤلاء الملاحدة بهذه التأويلات الباطلة الخارجة عن أقوال سلف الأمة وأئمتها . وإذا تبين ذلك فاضافة النظر الى الوجه الذى هو محله في هذه الآية وتعديته بأداة الى الصريحة في نظر العين وإخلاء الكلام من قرينة تدل على خلاف حقيقة موضوعه في أن الله أراد بذلك نظر العين التي في الوجه الى الرب جل جلاله فان النظر له عدة استعمالات بحسب صلاته وتعديته بنفسه فان عدى بنفسه فعناه التوقف والانتظار كقوله (أنظرونا نقتبس من نوركم) وان عدى ببق فعناه التفكير والاعتبار كقوله (أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض) وان عدى بالى فعناه المعاينة بالابصار كقوله تعالى (أنظروا الى ثمره اذا أثمر) فكيف اذا أضيف الى الوجه الذى هو محل البصر ؟ ويؤيد ذلك الحديث الذى في الصحيح قوله (انكم ترون ربكم عياناً) فأخبر أنأناه عياناً بأبصارنا ، وقد أخبرنا الله أنه قد استوى على العرش فهذه النصوص يصدق بعضها بعضاً والعقل أيضاً يوافقها ويدل على أنه سبحانه مبين لمخلوقاته فوق سمواته . وان جود موجود لا مبان للعالم ولا يجانس له محال في بديه العقل فاذا كانت الرؤية مستلزمة لهذه المعاني فهذا حق واذا سميتم أنتم هذا قولاً بالجهة وقولاً بالتجسيم لم يكن هذا القول نافياً لما علم بالشرع والعقل إذ كان معنى هذا القول والحال هذه ليس متفقاً لا بشرع ولا عقل فان تسميتكم ماسميتموه جهة وتجسماً أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان وما أحسن ما قال عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون أحد أئمة المدينة الثلاثة الذين هم مالك بن أنس وابن الماجشون وابن أبي ذئب فقال رحمه الله في كلام له سنذكره إن شاء الله تعالى فلم يزل يعلى له الشيطان حتى جحد قول الله عز وجل (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) فقال لا يراه أحد يوم القيامة فجحدوا

أفضل كرامة الله التي أكرم بها أوليائه يوم القيامة من النظر الى وجهه ونظرتهم إياه في مقعد صدق عند ملك مقتدر قد قضى انهم لا يموتون فهم بالنظر اليه ينظرون الى ان قال وقد عرف انه اذا تجلى لهم يوم القيامة رأوا منه ما كانوا قبل ذلك مؤمنين به وكان له جاحداً ، انتهى .

فصل

قال العراقي ثم قال - أى صاحب الدين الخالص - وان أردتم بالجسم ما يشار اليه اشارة حسية فقد أشار أعرف الخلق بالله تعالى اليه بأصبغه رافعاً لها الى السماء الى آخره - قال العراقي - فأقول ان بداهة العقل حاكمة بأن المشار اليه بالاشارة الحسية لا بد أن يكون في جهة ومكان وان يكون مرئياً وكل ذلك مستحيل على الله تعالى لأنه تعالى لو كان في مكان أو جهة لزم قدم المكان أو الجهة وقد قام البرهان على ان لا قديم سوى الله تعالى .

والجواب أن يقال (أولاً) أن بداهة العقل حاكمة بصدق رسول ﷺ فيما أخبر به وحاكمة بأن من رد على رسول الله ﷺ قوله أو اتهمه فيما فعله وأمر به فهو كافر حلال المال والدم وقام البرهان من الكتاب والسنة على أن الله يرى في الآخرة عياناً كما ترى الشمس والنمر وهذا ليس بمستحيل في العقول الصحيحة الموافقة لصريح المنقول عن الرسول ونحن نعلم بضرورة العقل ان الرسل لا يخبرون بمحالات المنقول بل بمحارات العقول، فلا يخبرون بما يعلم العقل انتقاؤه بل يخبرون بما يعجز العقل عن معرفته وقام البرهان من الكتاب والسنة على أن الله تعالى قدس فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه فمن قال غير هذا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً .

ويقال ثانياً هؤلاء الملاحدة ما تعنون بأن هذا اثبات للجهة والجهة فممتنعة؟ أنعنون بالجهة أمراً وجودياً أو أمراً عدمياً؟ فان أردتم أمراً وجودياً وقد علم أنه مائم موجود الا للخالق والمخلوق والله فوق سمواته بائن من مخلوقاته لم يكن

والحالة هذه في جهة موجودة فقولكم إن المرئى لا بد أن يكون في جهة موجودة قول باطل فإن سطح العالم مرئى وليس هو في عالم آخر وإن فسرتم الجهة بأمر عدمى كما تقولون أن الجسم في حيز والحيز تقدير مكان وتجعلون ما وراء العالم حيزاً - فيقال لكم الجهة والحيز إذا كان أمراً عدمياً فهو لا شيء وما كان في جهة عدمية أو حيز عدمى فليس هو في شيء ولا فرق بين قول القائل هذا ليس في شيء وبين قوله هو في العدم أو أمر عدمى فإذا كان الخالق تعالى مبايناً للمخلوقات عالياً عليها وما ثم موجود إلا الخالق أو المخلوق لم يكن معه غيره من الموجودات فضلاً عن أن يكون هو سبحانه في شيء موجود يحصره أو يحيط به فطريقة السلف والأئمة إنما يراعون المعانى الصحيحة المعلومة بالشرع والعقل ويراعون أيضاً الانفاذ الشرعية فيعتدون بها ما وجدوا إليها سبيلاً ، ومن تكلم بما فيه معنى باطل يخالف الكتاب والسنة ردوا عليه ومن تكلم بلفظ مبتدع يحتمل حقاً وباطلاً نسبوه إلى البدعة أيضاً وقالوا أنه قابل بدعة يبدعة ورد باطلاً يباطل . انتهى من كلام شيخ الاسلام ابن تيمية وقد تبين لكل من له أدنى مسكة من عقل ومعرفة أن ما ألزم به هذا الملحد من هذه اللوازم من لفظ المكان والجهة وقوله لو كان في مكان لكان محتاجاً إلى مكانه إلى آخر ما هذى به في كلامه أنها من أقوال الجهمية والمعتزلة والفلاسفة والمتكلمين وقد تقدم الكلام عليها .

وأما لفظ المكان فقال شيخ الاسلام رحمه الله وأما القائل الذى يقول إن الله تعالى لا ينحصر في مكان أن أراد به أن الله تعالى لا ينحصر في جوف المخلوقات وأنه لا يحتاج إلى شيء منها فقد أصاب وإن أراد أن الله سبحانه وتعالى ليس فوق السموات ولا هو مستو على العرش استواء لا ثقاً بذاته وليس هناك إله يعبد ومحمد ﷺ لم يعرج به إلى الله تعالى فهذا جهى فرعونى معطل ومنشأ هذا الضلال أن يظن الظان أن صفات الرب سبحانه كصفات خلقه فيظن أن الله تعالى على عرشه كملك المخلوق على سريره فهذا تمثيل وضلال ، وذلك أن الملك مفتر على سريره ولو زال سريره لسقط والله عز وجل غنى عن العرش وعن كل شيء وكل ما سواه محتاج إليه وهو

حامل العرش وحلة العرش وعلوه عليه لا يوجب افقاره اليه فان الله تعالى قد جعل المخلوقات عالياً وسافلاً وجعل العالى غنياً عن السافل كما جعل الهواء فوق الارض وليس هو مفتقر اليها وجعل السماء فوق الهواء وليست محتاجة اليه فالعالي الاعلى رب السموات والارض وما فيها اولى أن يكون غنياً عن العرش وسائر المخلوقات وان كان عالياً عليه سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

والأصل في هذا الباب ان كل ما ثبت في كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ وجب التصديق به مثل علو الرب واستوائه على عرشه ونحو ذلك وأما الالفاظ المبتدعة في النفي والاثبات مثل قول القائل هو في جهة أو ليس في جهة وهو متحيز أو ليس متحيزاً ونحو ذلك من الالفاظ التي تنازع فيها الناس وليس مع أحد منهم نص لا عن رسول الله ﷺ ولا عن الصحابة رضی الله عنهم ولا عن التابعين لهم باحسان ولا أئمة المسلمين هؤلاء لم يقل أحد منهم ان الله تعالى في جهة ولا قال ليس هو في جهة ولا قال هو متحيز ولا قال ليس بمتحيز بل ولا قال هو جسم أو جوهر ولا قال ليس بجسم ولا بجوهر فهذه الالفاظ ليست منصوطة في الكتاب ولا السنة ولا الاجماع الى آخر كلامه رحمه الله تعالى .

(وأما قوله) وأيضاً لو جاز ان يشار اليه بالإشارة الحسية لجاز ان يشار اليه من كل نقطة من سطح الارض وحيث ان الارض كرية يلزم ان يكون سبحانه محيطاً بها من جميع الجهات وإلا ما صحت الإشارة اليه ولما كان تعالى مستوياً على عرشه ومستقراً عليه كما تزعمه الوهاية كان عرشه محيطاً بالسموات السبع فيلزمه من نزوله الى السماء الدنيا وصعوده منها كما تقول الوهاية ان يصغر جسمه تعالى عند النزول ويكبر عند الصعود فيكون متغيراً من حال الى حال . تعالى الله عما يقول الجاهلون .

فالجواب أن نقول : قد أشار اليه بالإشارة الحسية اعرف الخلق به بأصبعه رافعاً بها الى السماء بمشهد الجمع الاعظم مستشهداً له وهو سيد ولد آدم عليه الصلاة

والسلام وهو أعلم الناس بربه وأعظم تنزيها له وتقديسا وتعظيما . ولما كان هذا العراق جهما معتزليا واعتقد أن الارض اذا كانت كرية انه يلزم أن يكون الله سبحانه محيطا بها من جميع الجهات وإلا ما صحت الإشارة إليه وكلام العراقي يقتضى أن يكون الله تعالى تحت بعض خلقه واذا كان ذلك من كلامه مفهوما فقد قال شيخ الإسلام في بعض أجوبته : وقد يظن بعض الناس ان ما جاءت به الآثار النبوية من أن العرش سقف الجنة وان الله على عرشه مع ما دلت عليه من أن الافلاك مستديرة متناقض أو مقتض أن يكون الله تعالى تحت بعض خلقه كما احتج بعض الجهمية على انكار ان يكون الله تعالى فوق العرش باستدارة الافلاك وان ذلك يستلزم كون الرب تعالى أسفل ، وهذا من غلظهم في تصور الامر ومن علم أن الاجسام المستديرة بان المحيط الذي هو السقف هو أعلا عليين وان المركز الذي هو باطن ذلك وجوفه وهو قعر الارض وهو سجين وأسفل سافلين علم بسبب مقابلة الله تعالى بين أعلا عليين وبين سجين مع أن المقابلة انما تكون في الظاهر بين العلو والسفول أو بين السعة والضيق وذلك أن العلو مستلزم للسعة والضيق مستلزم للسفول وعلم أن السماء فوق الارض مطلقا لا يتصور أن تكون تحتها قط وان كانت مستديرة محيطة وكذلك كلما علا كان ارفع واشمل وعلم أن الجهة قسيان قسم ذاتي وهو العلو والسفول فقط وقسم إضافي وهو ما ينسب الى الحيوان بحسب حركته فما امامه يقال له امام وما خلفه يقال له خلف وما عن يمينه يقال له اليمين وما عن يساره يقال له اليسار وما فوق رأسه يقال له فوق وما تحت قدميه يقال له تحت وذاك امر إضافي أرايت لو ان رجلا علق رجلاه الى السماء ورأسه الى الارض أليست السماء فوقه وان قابلها برجليه وكذلك الثملة وغيرها لو مشى تحت السقف مقابلا له برجليه وظهره الى الارض لكان العلو محاذيا لرجليه وان كان فوقه فاسفل سافلين ينتهى الى جوف الارض والكواكب التي في السماء وان كان بعضها محاذيا لرؤوسنا وبعضها في النصف الآخر من الفلك فليس شيء منها تحت شيء بل جميعها فوقنا في السماء . ولما كان الإنسان اذا تصور هذا يبق الى وهمه السفلى

الإضافي كما احتج به الجهمي الذي أنكر علو الله على عرشه وخيل الى من لا يدري ان من قال ان الله فوق العرش فقد جعله تحت نصف المخلوقات أو جعله فلما أخر تعالى الله عما يقول الجاهل انه لازم لأهل الاسلام من الامور التي لا تليق بالله تعالى ولا هي لازمة .

وقال أيضاً : واعلم أن العرش إن كان هذا الفلك التاسع أو جسماً محيطاً به ، أو كان فوقه من جهة وجه الارض محيطاً به ، أو قيل فيه غير ذلك فيجب أن يعلم أن العالم العلوي والسفلي بالنسبة إلى الخالق تعالى في غاية الصغر كما قال تعالى (وما قدروا الله حق قدره والارض جميعاً قبضته يوم القيامة ، والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : « يقبض الله تبارك وتعالى الارض يوم القيامة ، ويطوى السماء بيمينه ، ثم يقول انا الملك أين ملوك الارض ، وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمر عنه عليه الصلاة والسلام انه قال : « يطوى الله السموات يوم القيامة ، ثم يأخذهن بيده اليمنى ، ثم يقول انا الملك أين الجبارون ، أين المتكبرون ؟ ثم يطوى الارضين بشماله ، ثم يقول أين الملوك ، أين الجبارون ، أين المتكبرون ؟ ، وفي لفظ ويتميل برسول الله ﷺ على يمينه وعلى شماله حتى نظرت الى المنبر يتحرك من أسفله شيء . وفي رواية أخرى قال : قرأ على المنبر (والارض جميعاً قبضته يوم القيامة) الآية . قال : « مطوية في كفه يرمى بها كما يرمى الغلام بالكرة » .

ففي هذه الاحاديث وغيرها المتفق على صحتها ما يعين أن السموات والارض وما بينهما بالنسبة الى عظمته عز وجل أصغر من أن تكون مع قبضه لها إلا كالشيء الصغير في يد أحدنا حتى يدحوها كما تدحى الكرة ، ثم قال في الجواب فما وصف الله تعالى من نفسه واسمائه على لسان رسوله ﷺ سميناه كما سماه ولم تتكلف علم ما سواه فلا نجحد ما وصف ، ولا تتكلف معرفة ما لم يصف ، وإذا كان كذلك فهو قادر على أن يقبضها ويدحوها كالكرة ، وفي ذلك من الاحاطة بها ، ما لا يخفى وإن شاء لم يفعل ، وبكل حال فهو مبين لها ليس بمحايت لها . ومن المعلوم أن الواحد منا وقته المثل الأعلى اذا كان عنده خردلة ان شاء قبضها

فأحاطت بها قبضته وان شاء لم يقبضها ، بل جعلها تحته فهو في الحالين مبين لها وسواء قدر أن العرش محيط بال مخلوقات كاحاطة الكرة بما فيها ، أم قيل أنه فوقها وليس محيطاً بها كوجه الأرض الذي نحن عليها بالنسبة الى جوفها ، أو كالقبة بالنسبة الى ما تحتها أو غير ذلك فعلى التقديرين يكون العرش فوق المخلوقات والخالق سبحانه فوقه ، والعبد في توجهه اليه عز وجل يقصد العلو دون التحت ، ثم قال رحمه الله : وأما اذا قدر أنه ليس بكبرى الشكل ، بل هو فوق العالم من الجهة التي هي وجه الأرض وأنه فوق الأفلاك الكرية كما أن وجه الأرض الموضوع للأنام فوق نصف الأرض الكرى أو غير ذلك من التقادير التي يقدر فيها أن العرش فوق ما سواه ، فعلى كل تقدير لا يتوجه الى الله تعالى الا الى العلو مع كونه على عرشه مبيناً لخلق ، وعلى ما ذكرنا لا يلزم شيء من المحذور والتناقض وهذا يزيل كل شبهة نشأت من اعتقاد فاسد وهو أن يظن أن العرش اذا كان كرياً والله تعالى فوقه كما تقتضيه ذاته سبحانه عن مشابهة المخلوقين وجب فيما عند الزاعم أن يكون سبحانه كرياً ، ثم يعتقد أنه اذا كان كرياً فيصح التوجه الى ما هو كرى كالأفلاك التاسع من جميع الجهات وهذا خطأ ، فان القول بأن العرش كرى لا يجوز أن يظن أنه مشابه للأفلاك في أشكالها ، وفي أقدارها ، أو في صفاتها ، بل قد تبين أنه سبحانه أعظم وأكبر من أن تكون المخلوقات عنده أصغر من الحصاة مثلاً في يد أحدنا ، فاذا كانت الحصاة مثلاً في يد الانسان أو تحته أو نحو ذلك هل يتصور عاقل اذا استشعر على الانسان على ذلك واحاطته به بأن يكون الانسان كالأفلاك فالله تعالى وله المثل الاعلى أعظم من أن يظن به ذلك ، وانما يظنه الذين لم يقدرُوا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون وان لم يكن كرياً فالأمر ظاهر مما تقدم ، انتهى .

فصل

(وأما قول العراقي) ولما كان تعالى مستويا على عرشه ومستقراً عليه كما تزعمه الوهاية كان عرشه محيطاً بالسماوات السبع فيلزم من نزوله الى السماء وصعوده منها كما تقوله الوهاية أن يصغر جسمه تعالى عند النزول ويكبر عند الصعود فيكون متغيراً من حال الى حال تعالى الله عما يقول الجاهلون .

(فالجواب) أن يقال : قد كان من المعلوم أن هذا الجهى لا يعرف من صفات الخالق إلا ما يعرف من صفات المخلوقين ، وأنه ما عرف الله حق معرفته ، ولا قدره حق قدره ، ولا عظمه حق عظمته ، فلذلك نزهه عما يليق بجلاله وعظمته ، وألزم من أثبت ما وصف الله به نفسه ، وما وصفه به رسوله باللوازم التي لا تليق إلا بالمخلوق ولا تليق بالخالق ، مما قد علم أهل العلم بالله أنها من أوضاع الجهمية والمعتزلة والفلاسفة والمتكلمين الذين هم ورثتهم ، وذلك أن في أصول ضلالهم ظنهم أن هذا تنزيه عن التشبيه وأنهم متى وصفوا بصفة أثبت أو نفي كان فيه تشبيه بذلك ولم يعلموا أن التشبيه المنفى عن الله أبعد مما كان وصفه بشيء من خصائص المخلوقين أو أن يجعل شيء من صفاته مثل صفات المخلوقين بحيث يجوز عليه ما يجوز عليهم أو يجب له ما يجب لهم ، أو يتمتع عليه ما يتمتع عليهم مطلقاً ، فإن هذا هو التمثيل الممتنع منه المنفى بالعقل مع الشرع فيمتنع عليه وصفه بشيء من النقائص ويمتنع مماثلة غيره له في شيء من صفات الكمال فهذا انجم لما ينزهه الرب تعالى عنه فإذا علمت ذلك فالوهاية لا يقولون بشيء من هذه الأقوال ولا يعتقدونها ، ولا يدينون الله بها ، فإن جمهور أهل السنة يقولون أنه ينزل ولا يخلو منه العرش كما نقل ذلك عن اسحاق ابن راهوية وحامد بن زيد وغيرهما ، ونقلوه عن أحمد بن حنبل في رسالته ، وهم متفقون على أن الله ليس كمثل شيء وأنه لا يعلم كيف ينزل ، ولا تمثل صفته بصفات خلقه فلا يلزم الوهاية شيء من هذه اللوازم الباطلة ، وقولهم واعتقادهم في ذلك قول أهل السنة والجماعة كما قال الفضيل بن عياض رحمه الله : ليس لنا

أن توهم في الله كيف وكيف لأن الله وصف نفسه فأبلغ فقال : (قل هو الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد) فلا صفة أبلغ مما وصف به نفسه ، وكل هذا النزول والضحك وهذه المباهاة وهذا الاطلاع كما شاء أن ينزل ، وكما شاء أن يباهي ، وكما شاء أن يطلع ، وكما شاء أن يضحك ، فليس لنا أن توهم فيه كيف وكيف ، وإذا قال لك الجهى أنا أكفر برب يزول عن مكانه ، قل أنت أنا أو من رب يفعل ما يشاء .

وقال عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلة بن الماجشون وهو أحد الأئمة المدنية الثلاثة الذين هم مالك بن أنس وابن الماجشون وابن أبي ذئب وقد سئل عما جحدت به الجهمية ، أما بعد فقد فهمت ما سألت فيما تابعت الجهمية ومن خالفها في صفة الرب العظيم الذى فاقت عظمتها الوصف والتدبير وكلت الألسن عن تفسير صفته وانحسرت العقول دون معرفة قدرته وردت عظمتها العقول فلم تجد مساعداً فرجعت غامضة وهى حسيرة وإنما أمروا بالنظر والتفكير فيما خلقه بالتقدير وإنما يقال لمن لم يكن مرة ثم كان ، فأما الذى لا يحول ولا يزول ولم يزل وليس له مثل فانه لا يعلم كيف هو الا هو وكيف يعرف قدر من لم يبدأ ومن لم يمت ولا يبلى وكيف يكون لصفة شيء منه حدا او منتهى يعرفه عارف أو يحيد قدره واصف على أنه الحق المبين لاحق أحق منه ولا شيء أبين منه الدليل على عجز العقول عن تحقيق صفته عجزها عن تحقيق صفة أصغر خلقه لا تكاد تراه صفراً يحول ويحول ولا يرى له سمع ولا بصر لما يتقلب به ويحتال من عقله أعزل بك وأخفى عليك فأظهر من سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين وخالفهم سيد السادة ورهيم ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ، اعرف رحمك الله غناك عن تكلف صفة ما لم يصف الرب من نفسه لعجزك عن معرفة قدر ما وصف منها اذ لم تعرف قدر ما وصف فما تكلفك علم ما لم يصف هل تستدل بذلك على شيء من طاعته أو تنزجر به عن شيء من معصيته فأما الذى جحد ما وصف الرب من نفسه تعمقاً وتكلفاً قد استهوت الشياطين في الارض حيران فصار يستدل بزعمه على جحد ما وصف به الرب وسمى من

نفسه بأن قال لا بد أن كان له كذا من أن يكون له كذا ، فعمى عن البين بالخفى
ويجحد ما وصف الرب من نفسه بصمت الرب عما لم نسم منها فلم يزل يملئ له
الشیطان حتى جحد قول الله تعالى : (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) .
فقال لا يراه أحد يوم القيامة فجحد والله أفضل كرامة الله التي أكرم بها أوليائه
يوم القيامة من النظر الى وجهه ، ونظرته اياهم في مقعد صدق عند مليك مقتدر
قد قضى أنهم لا يعمتون فهم بالنظر اليه ينظرون الى أن قال ، وإنما جحد رؤية
الله يوم القيامة اقامة للحجة الضالة المضلة لأنه قد عرف أنه اذا تجلى لهم يوم
القيامة رأوا منه ما كانوا قبل ذلك مؤمنين به وكان له جاحداً وقال المسلمون :
يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة . فقال رسول الله ﷺ : « هل تضارون
في رؤية الشمس ليس دونها حجاب ؟ ، قالوا : لا ، قال : « فهل تضارون في رؤية
القمر ليلة البدر ليس دونه حجاب ؟ ، قالوا : لا ، قال : « فانكم ترون ربكم يومئذ
كذلك » . وقال رسول الله ﷺ : « لا تمتلئ النار حتى يضع الجبار فيها قدمه
فقول ، قط قط وينزوى بعضها الى بعض » . وقال لثابت بن قيس : « لقد
ضحك الله بما فعلت بضيفك البارحة » . وقال فيما بلغنا : « ان الله تعالى ليضحك
من أزلكم وقنوطكم وسرعة اجابتكم » . فقال له رجل من العرب : ان ربنا
ليضحك ؟ قال : « نعم » . قال لن نعدم من رب يضحك خيراً . في أشباه لهذا
لما لانخصيه وقال تعالى (وهو السميع البصير) واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا)
وقال (ولتصنع على عيني) وقال تعالى (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) وقال
تعالى (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه
وتعالى عما يشركون) فوالله ما دلم على عظم ما وصف به نفسه وما تحيط به
قبضته إلا صغر نظرها منهم عندهم ، ان ذلك الذي ألق في روعهم ، وخلق على
معرفة قلوبهم ، فما وصف الله من نفسه فسماه على لسان رسوله ﷺ سميانه ،
ولم تتكلف منه صفة ما سواه ، لهذا ولهذا لا نجحد ما وصف ، ولا تتكلف
معرفة ما لم يصف ، اعلم رحمك الله أن العصمة في الدين ان تنتهي في الدين حيث
انتهى بك ولا تتجاوز ما حد لك ، فان من قوام الدين معرفة المعروف وانكار

المنكر ، فابسط عليه المعرفة ، وسكنت اليه الاقدسة ، وذكر أصله في الكتاب والسنة ، وتوارثت عليه الأمة ، فلا تخافن في ذكره وصفته من ربك ما وصف من نفسه عيباً ، ولا تكلفن لما وصف لك من ذلك قدراً ، وما أنكرته نفسك ولم تجد ذكره في كتاب ربك ، ولا في حديث عن نبيك من ذكر صفة ربك ، فلا تكلفن عليه بعقلك ، ولا تصفه بلسانك ، واصمت عنه كما صمت الرب عنه من نفسه ، فان تكلفك معرفة ما لم يصف من نفسه كانكارك ما وصف منها ، فكما أعظمت ما جحدته الجاحدون بما وصف من نفسه ، فكذلك أعظم تكلف ما وصف الواصفون بما لم يصف منها ، فقد والله عز المسلبون الذين يعرفون المعروف ويعرفتهم يُعرف ، ويشكرون المنكروا بانكارهم يشكر ، يسمعون ما وصف الله به نفسه من هذا في كتابه وما يبلغهم مثله عن نبيه فما مرض من ذكر هذا وتسميته قلب مسلم ولا يتكلف صفة قدره ولا تسمية غيره من الرب مؤثماً ، وما ذكر عن النبي ﷺ أنه سماه من صفة ربه ، فهو بمنزلة ما سمي ووصف الرب تعالى من نفسه ، والرسخون في العلم الواقفون حيث انتهى عليهم ، الراصفون لهم ما وصف من نفسه ، التاركون لما ترك من ذكرها ، لا يشكرون صفة ما سمي منها جحداً ، ولا يتكلفون وصفه مما لم يسم تعمقاً ، لأن الحق ترك ما ترك وتسمية ما سمي (ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً) وهب الله لنا ولكم حكماً وألحقنا بالصالحين .

قال شيخ الإسلام وهذا كله كلام ابن الماجشون الامام فتدبره وانظر كيف أثبت الصفات ونفى علم الكيفية موافقاً لغيره من الأئمة؟ وكيف أنكر على من نفى الصفات بأنه يلزمهم من اثباتها كذا وكذا كما تقوله الجهمية أنه يلزم أن يكون جسماً أو عرضاً فيكون محدثاً ، انتهى . فتحصل لنا مما ذكره أئمة الاسلام ، وقدوة الانام ، أن هذا الملحد جهمي معتزلي وهذا يكفى العاقل من ضلاله وعتوه وخروجه عن الصراط المستقيم والحمد لله رب العالمين .

فصل

قال العراقي وأما ما تمسكت به الوهاية من القول التي ثبتت الاشارة اليه تعالى فهي ظواهر ظنية لا تعارض اليقينيات فتؤول اما اجمالا ويفوض تفصيلها الى الله كما عليه أكثر السلف وأما تفصيلا كما هو رأى الأكثرين فما ورد من الاشارة اليه في السماء محمول على أنه تعالى خالق السماء وان السماء مظهر قدرته لما اشتملت عليه من العوالم العظيمة التي لم تكن أرضنا الحفيرة الأذرة بالنسبة اليها وكذلك العروج اليه تعالى هو بمعنى العروج الى موضع يتقرب اليه بالطاعات فيه الى غير ذلك من التأويلات .

فالجواب أن نقول : قد كان من المعلوم أن طريقة الوهاية التمسك بكتاب الله وسنة رسوله وأقوال سلف الأمة وأئمتها فيثبتون ما أثبتته الله ورسوله وينفون ما نفاه الله ورسوله ولا يعتقدون صواب ما ذهب اليه المتكلمون من تأويل آيات الصفات وأحاديثها حيث قالوا إن نصوص الكتاب والسنة ظواهر ظنية لا تعارض اليقينيات وما أشبه ذلك من التوجيهات . وهذا الضرب من الناس هم الذين كثروا في باب الدين اضطرابهم . وغاظ عن معرفة الله حجابهم ، وإذا كان أدلة الكتاب والسنة ظواهر ظنية لا تعارض العقليات اليقينية فهلا قال رسول الله ﷺ يوما من الدهر أو أحد من سلف الأمة إن هذه الآيات والاحاديث ظواهر ظنية فلا تعتقدوا ما دلت عليه ولكن اعتقدوا الذي تقتضيه عقولكم ومقاييسكم أو أولوها بكذا وكذا فانه الحق وما خالفه ظاهره فلا تعتقدوا ظاهره وانظروا فيما وافق قياس عقولكم فاعتقدوه لأن العقل مقدم على النقل اذ هو أصله . ثم كيف يجوز أن يقال في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ما يعلم زيد وعمره بعقله أنه باطل وأن يكون كل من اشبهه عليه شيء مما أخبر به النبي ﷺ قدم رأيه على نص الرسول ﷺ في أنباء الغيب وما أخبر به عن ربه وما وصف به من صفات كماله ونعوت جلاله ، بمجرد رأيه بدون الاستهداء بهدى الله ، والاستضاءة بنور الله الذي أرسل به رسوله ، وأنزل به كتبه ، مع علم

كل أحد بقصوره ، وتقصيره في هذا الباب ، وبما وقع فيه الا كثرون من الاضطراب ، في الجملة النصوص الثابتة في الكتاب والسنة لا يعارضها معقول قط ، ولا يعارضها إلا ما فيه اشتباه واضطراب ، وما علم انه حق لا يعارضه ما فيه اضطراب واشتباه لم يعلم انه حق ، بل نقول قولاً عاماً كلياً أن النصوص الثابتة عن رسول الله ﷺ لم يعارضها قط صريح معقول فضلاً عن أن يكون مقدماً عليها وإنما الذي يعارضها شبه وخيالات مبناها على معان متشابهة ، وألفاظ مجملة ، فتمت وقع الاستفسار والبيان ظهر أن ما عارضها شبه سوفسطية ، لا براهين عقلية .

ثم كيف تكون أدلة كتاب الله وسنة رسوله ظواهر ظنية وقد جاء في الحديث الذي رواه الترمذي وغيره عن عمار رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « انها ستكون قن ، قلت فما المخرج منها يا رسول الله ؟ قال : كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم ، وخبر ما بعدكم ، وحكم ما بينكم ، هو الفصل ، ليس بالهزل ، من تركه من جبار قصسه الله ، ومن ابتغى الهدى من غيره أضله الله ، وهو حبل الله المتين ، وهو الذكر الحكيم ، وهو الصراط المستقيم ، وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ، ولا تلبس به الآلسن ، ولا يخلق عن كثرة الرد ، ولا تنقضى عجائبه ، ولا يشبع منه العلماء ، وفي رواية : ولا تختلف به الآراء هو الذي لم تنته الجن إذ سمعته أن قالوا (إنا سمعنا قرآنا عجيباً يهدي إلى الرشd) من قال به صدق ، ومن عمل به أجر ، ومن حكم به عدل ، ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم ، وهذا الملحد يقول ان أدلة الكتاب والسنة ظواهر ظنية لا تعارض اليقينية ، واليقينيات عنده نحاتة أفكار الفلاسفة ، وفروخ اليونان ، وورثة المجوس ، وزبالة أذهانهم .

فالحمد لله الذي أخذ بنواصي الوهاية فلم يسلكوا طريقة هؤلاء المغضوب عليهم والضالين ، بل سلك بهم طريقة أصحاب رسول الله ﷺ ، وسلف الأمة وأئمتها ، فله الحمد لا نحصى ثناء عليه ، بل هو كما أثنى على نفسه ، وفوق ما يثنى عليه أحد من خلقه . قال شمس الدين بن القيم رحمه الله تعالى في إغاثة اللهفان :

ومن حيله ومكايده الكلام الباطل ، والآراء المتهافة ، والخيالات المتناقضة ، التي هي زبالة الاذهان ، ونخاعة الافكار ، والزبد الذي تقذف به القلوب المظلمة المتحيرة التي تبدل الحق بالباطل ، والحنأ بالصواب ، قد تقاذفت بها أمواج الشبهات ، ورانت عليها غيوم الخيالات ، فركبها القيل والقال ، والشك والتشكيك ، وكثرة الجدل ليس لها حاصل من اليقين يعول عليه ، ولا معتقد مطابق للحق يرجع اليه ، يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً فقد اتخذوا لأجله ذلك القرآن مهجوراً ، وقالوا من عند أنفسهم فقالوا منكرأ من القول وزوراً ، فهم في شكهم يعمهون ، وفي حيرتهم يترددون ، نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ، واتبعوا ما تلتته الشياطين على السنة أسلافهم من أهل الضلال فهم اليه حاكمين ، وبه خاصمون ، فارقوا الدليل (واتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل) .

ومن كيده بهم وتحيله على اخراجهم من العلم والدين أن ألقى على ألسنتهم أن كلام الله ورسوله ظواهر لفظية لا تفيد اليقين ، وأوحى اليهم أن القواطع العقلية ، والبراهين اليقينية ، في المناهج الفلسفية ، والطرق الكلامية ، خال بينهم وبين اقتباس الهدى واليقين من مشكاة القرآن ، وأحالمهم على منطق يونان ، وعلى ما عندهم من الدعاوى الكاذبة العرية عن البرهان ، وقال لهم تلك علوم قديمة صقلت العقول والاذهان ، ومرت عليها القرون والأزمان ، فانظر كيف تلتطف بكيده ومكره حتى أخرجهم من الايمان كما أخرج الشعرة من العجين ، انتهى .

(وأما قوله) فتقول اما اجمالاً ويفوض تفصيلها الى الله تعالى كما عليه أكثر السلف .

فالجواب أن نقول : قد أجاب عن هذا الكلام شيخ الاسلام قدس الله روحه ، فقال : ثم الكلام في هذا الباب عنهم أكثر من أن يمكن تسطيره في هذه الفتوى وأضعافها يعرف ذلك من طلبه وتبعه ، ولا يجوز أيضاً أن يكون الخالفون أعلم من السابقين كما يقوله بعض الاغبياء ممن لا يعرف قدر السلف ،

بل ولا عرف الله ورسوله والمؤمنين به حقيقة المعرفة بالمأمور بها من أن طريقة
 السلف أسلم ، وطريقة الخلف أعلم وأحكم ، فان هؤلاء المتبتدعين الذين يفصلون
 طريقة الخلف من المتفلسفة ومن حذا حذوهم على طريقة السلف ، إنما أوتوا
 من حيث ظنوا أن طريقة الساف هي مجرد الايمان بألفاظ القرآن والحديث
 من غير فقه لذلك بمنزلة الاميين الذين قال الله فيهم (ومنهم أميون لا يعلمون
 الكتاب إلا أمانى) وان طريقة الخلف هي استخراج معاني النصوص المعروفة
 عن حقائقها بأنواع المجازات وغرائب اللغات ، فهذا الظن الفاسد أرجب تلك
 المقالات التي مضمونها نيز الاسلام وراء الظهر ، وقد كذبوا على طريقة السلف
 وضلوا في تصويب طريقة الخلف فجمعوا بين الجهل بطريقة السلف في الكذب
 عليهم ، وبين الجهل والضلال بتصويب طريقة الخلف ، وسبب ذلك اعتقادهم
 أنه ليس في نفس الامر صفة دلت عليها هذه النصوص بالشبهات الفاسدة التي
 شاركوا فيها اخوانهم من الكافرين ، فلما اعتقدوا اتقاء الصفات في نفس
 الامر ، وكان مع ذلك لا بد للنصوص من معنى بقوا مترددين بين الايمان
 باللفظ وتفويض المعنى وهي التي يسمونها طريقة السلف ، وبين صرف المنظ
 الى معان بنوع التكلف وهي التي يسمونها طريقة الخلف ، فصار هذا الباطل
 مركباً من فساد العقل والكفر بالسمع فان النفي إنما اعتمدوا فيه على أمور
 عقلية ظنوها بينات وهي شبهات ، والسمع حرفوا فيه الكلام عن مواضعه .
 فلما ابني أمرهم على هاتين المقدمتين الكفريتين الكاذبتين ، وكانت النتيجة
 استجهاال السابقين ، واستقلاهم ، واعتقاد أهم كانوا أميين بمنزلة الصالحين
 العامة لم يتجددوا في حقائق العلم بالله ، ولم يتفطنوا لدقائق العلم الالهي ، وان
 الخلف الفضلاء حازوا قصب السبق في هذا كله - الى أن قال - ثم هؤلاء
 المتكلمون المخالفون للسلف اذا حقق عليهم الامر لم يوجد عندهم من حقيقة
 العلم بالله وخالص المعرفة له خبر ، ولم يقفوا من ذلك على عين ولا أثر ، كيف
 يكون هؤلاء المحجوبون المنقوصون المسبوقون ، الحيارى المتهوكون ، اعلم بالله
 وأسمائه وصفاته ، وأحكم في باب ذاته وآياته من السابقين الأولين ، والمهاجرين

والانصار والذين اتبعوهم باحسان من ورثة الانبياء ، وخلفاء الرسل ، وأعلام الهدى ، ومصابيح الدجى ، الذين بهم قام الكتاب وبه قاموا ، وبهم نطق الكتاب وبه نطقوا ، الذين وهبهم الله من العلم والحكمة ما برزوا به على سائر اتباع الانبياء فضلا عن سائر الأمم الذين لا كتاب لهم وأحاطوا من حقائق المعارف ، وبواطن الحقائق ، بما لو جمعت حكمة غيرهم إليها لاستحيا من يطلب المقابلة ؟ ثم كيف يكون خير قرون الأمة أنقص في العلم والحكمة - لا سيما العلم بالله وأحكام أسمائه وآياته - من هؤلاء الاصاغر بالنسبة إليهم ؟ أم كيف يكون أفرار المتفلسفة واتباع الهند واليونان ، وورثة المجوس والمشركون ، وضلال اليهود والنصارى والصابئين ، وأشكالهم وأشباههم ، أعلم بالله من ورثة الانبياء وأهل القرآن . . وذكر كلاما طويلا الى أن قال :

فان كان الحق فيما يقوله هؤلاء السالبون النافون للصفات الثابتة في الكتاب والسنة من هذه العبارات ونحوها دون ما يفهم من الكتاب والسنة اما نصا وإما ظاهرا فكيف يجوز على الله ، ثم على رسوله ، ثم على خير الأمة ، أنهم يتكلمون دائما بما هو نص أو ظاهر في خلاف الحق ، ثم الحق الذي يجب اعتقاده لا يبوحدون به قط ، ولا يدلون عليه لانصا ولا ظاهرا ، حتى يجيء أنباط فارس والروم وفروخ اليهود والنصارى والفلاسفة بينون للأمة العقيدة الصحيحة التي يجب على كل مكلف أو فاضل أن يعتقدها ؟ لأن كل ما يقوله هؤلاء المتكلمون المتكلفون هو الاعتقاد الواجب وهم مع ذلك أحلوا في معرفته على مجرد عقولهم ، وأن يدفعوا بما اقتضى قياس عقولهم ما دل عليه الكتاب والسنة نصا أو ظاهرا لقد كان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدى لهم وأنفع على هذا التقدير ، بل كان وجود الكتاب والسنة ضررا محضا في أصل الدين ، فان حقيقة الامر على ما يقوله هؤلاء أنكم يا معشر العباد لا تطلبوا معرفة الله عز وجل حوما يستحقه من الصفات نفيا وإثباتا من الكتاب ، ولا من السنة ، ولا من طريق سلف الأمة ، ولكن انظروا اتم فما وجدتموه مستحقا له من الصفات فصفوه به سواء كان موجودا في الكتاب ، والسنة أو لم يكن موجودا ، وما لم تجدوه مستحقا له في عقولكم فلا تصفوه به .

ثم هم ههنا فريقان أكثرهم يقولون : ما لم تثبت عقلكم فانفوه ، ومنهم من يقول : بل توقفوا فيه ، وما نفاه قياس عقلكم الذى أنتم فيه مختلفون ومضطربون اختلافاً أكثر من جميع اختلاف على وجه الأرض فانفوه ، واليه عند التنازع فارجعوا ، فانه الحق الذى تعبدتم به ، وما كان مذكوراً فى الكتاب والسنة مما يخالف قياسكم هذا أو يثبت ما لم تدركه عقلكم على طريقة أكثرهم فاعلموا أنى امتحتكم لا تعلموا بتنزيله ، ولا لتأخذوا الهدى منه ، لكن لتجتهدوا فى تخريجه على شواذ اللغة ، ووحشى الألفاظ ، وغرائب الكلام ، وأن تسكتوا عنه مفوضين عليه إلى الله مع نفي دلالة على شيء من الصفات . هذا حقيقة الأمر على رأى هؤلاء المتكلمين : إلى آخر كلامه رحمه الله تعالى .

وقال أيضاً فى موازنة العقل الصحيح للنقل الصريح : وهؤلاء الذين يعارضون الكتاب والسنة بأقوالهم بنوا أمرهم على أصل فاسد وهو أنهم جعلوا أقوالهم التى ابتدعوها هى الأقوال المحككة التى جعلوها أصول دينهم وجعلوا قول الله ورسوله من المجمل الذى لا يستفاد منه علم ولا هدى ، فجعلوا المتشابه من كلامهم هو المحكم والمحكم من كلام الله ورسوله هو المتشابه كما جعل الجهمية من المتفلسفة والمعتزلة ونحوهم ما أحدثوه من الأقوال التى نفوا بها صفات الله ، ونفوا بها رؤيته فى الآخرة وعلمه على خلقه ، وكون القرآن كلامه ونحو ذلك جعلوا تلك الأقوال محككة ، وجعلوا قول الله ورسوله مؤولاً أو مردوداً ، أو غير ملتفت إليه ولا ملتبس للهدى منه ، فتجدهم يقولون : ليس بجسم ، ولا جوهر ، ولا عرض ، ولا له كم ولا كيف ، ولا تحله الأعراض والحوادث ، ونحو ذلك ، وليس ببيان للعالم ، ولا خارج عنه — إلى آخر كلامه رحمه الله تعالى .

وسياتى الكلام على مسألة التفويض وبطلان قول من زعم أن هذه طريقة السلف . وبما ذكرناه هنا من كلام أهل العلم يتبين لكل منصف بطلان تأويل هذا الملحد بقوله فإورد من الإشارة إليه فى السماء محمول على أنه تعالى خالق السماء أو أن السماء مظهر قدرته لما اشتملت عليه من العوالم العظيمة التى لم تكن أرضنا الحقيرة إلا ذرة بالنسبة إليها ، وكذلك العروج إليه تعالى هو بمعنى العروج

الى موضع يتقرب اليه بالطاعات فيه الى غير ذلك من التأويلات ، وانه بهذا التأويل قد خرج عن سبيل المؤمنين ، وانتحل طريقة المتكلمين الذين ليس لهم قدم صدق في العالمين ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

ثم من العجب انه يدعى تعظيم رسول الله ﷺ ويرى الوهاية المعظمين له في الحقيقة بالتنقص للنبي ﷺ وهو قد تنقص رسول الله ﷺ وهضمه أعظم الهضم وأشد التنقص بزعمه أنه لم يعرج برسول الله ﷺ الى أن الله بذاته الى وصل فوق السماء السابعة ورآى من آيات ربه الكبرى ما رآى وانه ما زاغ منه البصر وما طغى لجلاله عليه الصلاة والسلام ، فله الحمد على ما من به من الايمان وبما أخبر به على لسان رسوله ﷺ على ما يليق بالله وبتعوت جلاله وعظمته .

فصل

قال العراقي : الوهاية ونبذها للعقل لما كان صريح العقل وصحيح النظر مصادما لكل المصادمة لما اعتقدته الوهاية اضطروا الى نبذهم العقل جانباً وأخذهم بظواهر النقل فقط وان نتج منه المحال ونجم عنه الغي والضلال فاعتقدوا متمسكين بظواهر الآيات ان الله تعالى ثبت على عرشه وعلاه علواً حقيقياً وان له تعالى وجها ويدين وانه ينزل الى السماء الدنيا ويصعد نزولاً وصعوداً حقيقين وانه يشار اليه في السماء اشارة حسية بالأصبع الى غير ذلك مما يؤل الى التجسيم البحت (تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً) فالوهاية التي تسمى زائري القبور عباد الأوثان انما هي قد عبت الوثن حيث انها جعلت معبودها جسماً كالحيوان جالساً على عرشه ينزل ويصعد نزولاً وصعوداً حقيقين وله وجه ، ويد ، ورجل ، وأصابع حقيقة مما يتزده عنه المعبود الحق ، واذا رد عليهم بالبراهين العقلية وأثبت لهم أن ذلك مناف للألوهية عند العقل قالوا في الجواب لا مجال للعقل الحقير البشري في مثل هذه الامور التي طورها فوق طور العقل فاشبهوا في ذلك النصارى في دعوى التثليث فالك إذا سألتهم قائلاً كيف يكون الثلاثة

واحداً والواحد ثلاثة قالوا ان معرفة هذا فوق طور العقل ولا يجوز إعمال الفكر في ذلك .

والجواب أن يقال : نعم لما كان صريح العقل من هؤلاء الملاحدة وصحيح النظر منهم على ما زعموه مصادماً كل المصادمة لما اعتقدته الهمامية من التمسك بصريح الكتاب وصحيح السنة وصريحها والسلوك على طريقة سلف الامة وأتمتها نبذوا ما جاءت به عقول هؤلاء الملاحدة من نخاعة الأفكار وزبالة الأذهان وريح المقاعد وراء ظهورهم ، ولم يلتفتوا الى ما موهوا به من هذه الشبهات التي زعموا أنها عقليات وقينيات فاعتقدوا متمسكين بنصوص الكتاب والسنة ان الله تعالى على عرشه وعلا عليه علواً حقيقياً وان الله تعالى له وجه ويدان ، وانه ينزل الى السماء الدنيا ويصعد نزولاً وصعوداً حقيقين على ما يليق بعظمته وجلاله وعظيم سلطانه كما يشاء أن ينزل وكما يشاء أن يصعد وانه يشار اليه في السماء اشارة حسية بالاصبع كما أشار اليه أعرف الخلق به بأصبعه رافعاً الى السماء بمشهد الجمع الاعظم مستشهداً له لا للقلبة الى غير ذلك مما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله لأن ذلك ليس بمستحيل في العقول الصحيحة الموافقة لصريح المنقول عن الرسول ونحن نعلم بضرورة العقل ان الرسل لا يخبرون بمحالات العقول بل بمحارات العقول فلا يخبرون بما يعلم العقل انتقاده بل يخبرون بمعجز العقل عن معرفته .

(وأما قوله) مما يؤل الى التجسيم البحت .

(فنقول) ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار ، وأما من أثبت لله ما أثبتة لنفسه فذلك لا يؤل الى التجسيم فان القرآن قد دل على أنه ليس بجسم لانه أحد ، والاحد الذي لا ينقسم ، وهو واحد والواحد لا ينقسم ، وهو صمد والصمد الذي لا جوف له فلا يتخلله غيره ، وانما يؤل الى التجسيم ، من قال ان له وجهاً كوجهي ويدين كيدي مما يماثل صفات المخلوقين أو يشبهها بصفاتهم . بل نحن على مذهب السلف أهل السنة المحضة ، ونقول ان الله تعالى فوق عرشه حقيقة مع نفي اللوازم التي يلزم بها أعداء الله ورسوله أهل الحق وهي لا تلزم لا بعقل ولا بنقل ، وقد تقدم الكلام على ذلك .

(وأما قوله) فأما الوهاية التي تسمى زائري القبور عباد الأوثان إنما هي عبدة الوثن حيث أنها جعلت معبودها جسماً كالحيوان جالساً على عرشه ينزل ويصعد نزولاً وصعوداً حقيقين وله وجه ويد ورجل وأصابع حقيقة مما ينزه عنه المعبود الحق .

(فنقول) ما جعلت الوهاية زائري القبور مطلقاً عباد الأوثان ومعاذ الله من ذلك وإنما جعلت الوهاية من أشرك بالله في عبادته غيره عابداً للوثن سواء زار القبور أو قعد في بيت أمه . وذلك بأن يدعو مع الله أو يرجوه أو يخافه أو يحبه كمحبة الله أو يستغيث به أو يلتجئ إليه في رفع كربة أو كشف ملية أو يطلب منه جلب منفعة أو يذبح له أو ينذر له إلى غير ذلك من أنواع العبادة التي هي مختصة بالله ، فمن أشرك بالله فيها أحداً من خلقه نبيّاً أو ملكاً أو ولياً أو صالحاً أو شجراً أو حجراً فهو مشرك بالله في عبادته غيره .

(وقوله) إنما هي قد عبدت الوثن حيث أنها جعلت معبودها جسماً إلى آخره .

(فأقول) قد تقدم نفي الجسمية عن الله تعالى والوهاية ما عبدت إلا إلهاً واحداً أحداً صمداً لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد . ولا تعقل إلهاً أحداً صمداً ليس على السماء فوق العرش بائناً من خلقه لا وجه له ولا يدين ولا ينزل إلى سماء الدنيا ولا يصعد ولا يشار إليه في السماء ، وإنما تعقل إلهاً موجوداً واحداً فوق سماواته بجميع أسمائه وصفاته ونعوت جلاله وأنتم إنما معبودكم العدم المحض ولا تثبتون إلا إلهاً مقدرأ في الأذهان لا حقيقة له في الخارج فتعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

(وأما كونه) جالساً على عرشه فقد جاء الخبر بذلك ، قال الامام عبد الله ابن الامام أحمد في كتاب السنة في الرد على الجهمية : قال حدثني أبي وعبد الأعلى ابن حماد الترمي ، قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، حدثنا سفيان عن أبي اسحاق عن عبد الله بن خليفة عن عمر رضي الله عنه قال : اذا جلس ربنا تبارك وتعالى على الكرسي سمع له أطيط كأطيط الرجل الجديد ، وقد تقدم بيان ذلك فنصدق

بما قاله الله ورسوله ، وبما قاله الصحابة والتابعون لهم باحسان وما كان عليه سلف الأمة وأئمتها وإذا كان رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعون لهم باحسان ، وأهل السنة والجماعة من أهل الحديث وغيرهم من الأئمة المقتدين والسادة المعظمين قد وصفوا الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله ، فهم عند هذا الملحد الضال قد عبدوا وثناً بهذه اللوازم التي ابتدعها قدماء الفلاسفة وورثتهم من المتكلمين الخارجين عن سبيل المؤمنين فلعنة الله على الظالمين .

(ثم قال الملحد) وإذا رد عليهم بالبراهين العقلية وأثبت لهم أن ذلك مناف للألوهية عند العقل قالوا في الجواب ، لا مجال للعقل الحقير البشري في مثل هذه الأمور التي طورها فوق طور العقل فاشبهوا في ذلك النصارى في دعوى التثليث الى آخره .

(والجواب أن يقال) ان هذه البراهين التي تزعمون أنها عقلية انما هي شبه خيالية مبناها على معان متشابهة وألفاظ مجملة ، فتى وقع الاستفسار والبيان ظهر أنها شبه سوفسطائية لابرايين يقينية عقلية ، ودعواهم أن من نفاها قد شابه في ذلك النصارى . والنصارى عليهم لعنة الله ، انما نزعوا الى ما نزعوا اليه من أمر التثليث انما هو بمجرد عقولهم وتناجج قياساتهم وتركهم ما أنزله الله في كتبه على ألسنة رسله وبغلوهم في أنبيائهم كما غلوتم أنتم في الانبياء والاولياء والصالحين فأنتم الذين أشبهتم النصارى في دعوى التثليث فانهم انما أثبتوا ذلك بمجرد معقولاتهم وتناجج قياساتهم وقدموا حكم العقل على النقل الذي أنزله الله في كتبه وعلى ألسنة رسله وأنتم نفيتم ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله من اثبات صفات كماله ونعوت جلاله بمجرد معقولاتكم وتناجج قياساتكم وبذتم كتاب الله وسنة رسوله وراء ظهوركم ، وزعتم أن نصوص الكتاب والسنة ظواهر لا تفيد اليقين وانما يفيد اليقين تناجج عقول الملاحدة التي هي نحاتة الافكار وزبالة الأذهان وريح المقاعد ، فمن أشباه النصارى حينئذ إن كنتم تعلمون؟

فصل

(ثم قال العراقي) لا ريب أنه اذا تعارض العقل والنقل أو النقل بالعقل اذ لا يمكن حينئذ الحكم بثبوت مقتضى كل منهما لما يلزم عنه من اجتماع النقيضين ولا بانتفاء ذلك لاستلزامه ارتفاع النقيضين لكن يبقى أن يقدم النقل على العقل أو العقل على النقل والأول باطل لأنه ابطال للأصل بالفرع ، وإيضاحه أن النقل لا يمكن اثباته الا بالعقل وذلك لأن اثبات الصانع ومعرفة النبوة وسائر ما يتوقف صحة النقل عليه لا يتم الا بطريق العقل فهو أصل للنقل الذي تتوقف صحته عليه ، فاذا قدم على العقل وحكم بثبوت مقتضاه وحده فقد أبطأ الأصل بالفرع ويلزم منه ابطال الفرع أيضاً اذ تكون حينئذ صحة النقل متفرعة على حكم العقل الذي يجوز فساده وبطلانه فلا يقطع بصحة النقل فإلزام من تصحيح النقل بتقدمه على العقل عدم صحته واذا كان تصحيح الشيء منجزاً الى افساده كان مناقضاً لنفسه فكان باطلاً ، فاذا لم يمكن تقديم النقل على العقل بالدليل السابق فقد يعين تقديم العقل على النقل وهو المطلوب .

(والجواب أن نقول) اذا تعارض النقل والعقل وجب تقديم النقل لأن العقل مصدق للنقل في كل ما أخبر به والنقل لم يصدق العقل في كل ما أخبر به ولا العلم بصدقه موقوف على كل ما يخبر به العقل فالواجب رد ما أثبتته الى نصوص الكتاب والسنة ولا يعترض عليها بالشكوك والشبه والتأويلات الفاسدة أو بقول من يقول العقل يشهد بضد ما دل عليه النقل والعقل أصل النقل فاذا عارضه قدمنا العقل ، وهذا لا يكون قط ، لكن اذا جاء ما يوهم مثل ذلك ، فإن كان النقل صحيحاً فذلك الذي يدعى أنه معقول انما هو مجهول ، ولو حقق النظر لظهر ذلك ، وان كان النقل غير صحيح فلا يصلح للمعارضة فلا يتصور أن يتعارض عقل صريح ونقل صحيح أبداً وتعارض كلام من يقول ذلك بنظره .

فيقال اذا تعارض العقل والنقل وجب تقديم النقل لأن الجمع بين المدلولين جمع بين النقيضين ورفعهما رفع للنقيضين وتقديم العقل ممتنع لأن العقل قد دل

على صحة السمع ووجوب قبول ما أخبر به الرسول ﷺ فلو أبطلنا النقل لكننا قد أبطلنا دلالة العقل ولو أبطلنا دلالة العقل لم يصلح أن يكون معارضاً للنقل لأن ما ليس بدليل لا يصلح لمعارضة شيء من الأشياء فكان تقديم العقل موجباً عدم تقديمه فلا يجوز تقديمه وهذا بين واضح ، فان العقل هو الذى دل على صدق السمع وصحته وان خبره مطابق لخبره فان جاز أن تكون الدلالة باطلة لبطلان النقل لزم أن لا يكون العقل دليلاً صحيحاً وإذا لم يكن دليلاً صحيحاً لم يلزم أن يتبع بحال فضلاً عن أن يقدم فصار تقديم العقل على النقل قدحاً فى العقل فالواجب كمال التسليم للرسول ﷺ والانقياد لأمره وتلقى خبره بالقبول والتصديق دون أن نعارضه بخيال باطل نسميه معقولاً أو نحمله بشبهة أو شك أو نقدم عليه آراء الرجال وزبالة أذهانهم وما أحسن المثل المضروب للنقل مع العقل وهو أن العقل مع النقل كالعامى المقلد مع العالم المجتهد بل هو دون ذلك بكثير ، فان العامى يمكنه أن يصير عالماً ولا يمكن العالم أن يصير نياً رسولاً فاذا عرف العامى المقلد عالماً فدل عليه عاماً آخر ثم اختلف المفتى والدال فان المستفتى يجب عليه قبول قول المفتى دون الدال فلو قال الدال الصواب معى دون المفتى لأنى أنا الأصل فى عليك بأنه مفت فاذا قدمت قوله على قولى قدحت فى الأصل الذى به عرفت أنه مفت فلزم القدح فى فرعه فيقول له المستفتى أنت لما شهدت له بأنه مفت ودلت عليه شهدت له بوجوب تقليده دونك فوافقتى لك فى هذا العلم المعين لا يستلزم موافقتك فى كل مسألة وخطأك فيما خالفت فيه المفتى الذى هو أعلم منك لا يستلزم خطأك فى عليك لأنه مفت هذا مع علمه أن ذلك المفتى قد يخطأ والعقل يعلم أن الرسول معصوم فى خبره عن الله تعالى لا يجوز عليه الخطأ فيجب عليه التسليم له والانقياد لأمره وقد علمنا بالاضطرار من دين الاسلام أن الرجل لو قال للرسول هذا القرآن الذى تلقينه علينا والحكمة التى جئنا بها قد تضمنت كل منها أشياء كثيرة تناقض ما علمناه بعقولنا ونحن انما علمنا صدقك بعقولنا فلو قبلنا جميع ما تقوله مع ان عقولنا تناقض ذلك لكان ذلك قدحاً فيما علمنا به صدقك فنحن نعتقد موجب الأقوال المناقضة لما ظهر من

كلامك وكلامك نعرض عنه لا تتلقى منه هديا ولا علما لم يكن مثل هذا الرجل مؤمنا بما جاء به الرسول ولم يرض منه الرسول بهذا بل يعلم أن هذا لو ساغ لأمكن كل أحد أن لا يؤمن بشيء مما جاء به الرسول إذ العقول متفاوتة والشبهات كثيرة والشياطين لا تزال تلقي الوسواس في النفوس فيمكن كل أحد أن يقول مثل هذا في كل ما أخبر به الرسول وما أمر به وقد قال تعالى : (ما على الرسول إلا البلاغ) . وقال : (فهل على الرسول إلا البلاغ المبين) وقال تعالى : (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فضل الله من يشاء ويهدي من يشاء قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين - حم - والكتاب المبين - تلك آيات الكتاب المبين - ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون - ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للسلبيين) ونظائر ذلك كثيرة في القرآن فأمر الايمان بالله واليوم الآخر اما أن يكون الرسول تكلم فيه بما يدل على الحق أم لا . (الثاني) باطل وان كان قد تكلم على الحق بالفاظ مجملة محتملة فبلغ البلاغ المبين وقد شهد له خير القرون بالبلاغ وأشهد الله عليهم بالموقف الأعظم فن يدع أنه في أصول الدين لم يبلغ البلاغ المبين فقد افرى عليه ﷺ وفي المعلوم بالاضطرار ان عقل رسول الله ﷺ اكمل عقول أهل الارض على الإطلاق فهو وزن عقله بعقولهم لرجحها وقد أخبر الله أنه قبل الوحي لم يكن يدرك الايمان كما لم يكن يدرك الكتاب فقال تعالى : (وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدى به من نشاء من عبادنا) . وقال تعالى : (ألم يحمدك بما أوى ووجدك ضالاً فهدى ووجدك عائلاً فأغنى) وتفسير هذه الآية بالآية التي في آخر سورة الشورى فإذا كان أعقل الخلق على الإطلاق انما حصل له الهدى بالوحي كما قال تعالى : (قل ان ضللت فانا أضل على نفسي وان اهتديت فبها يوحى الى ربى انه سميع قريب) فكيف يحصل لسفهاء العقول واخفاء الاحلام الاهتداء الى حقائق الايمان بمجرد عقولهم دون نصوص الوحي حتى اهتدوا بتلك الهداية الى المعارضة بين

العقل ونصوص الانبياء ، (لقد جئتم شيئا إذا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا) وقد سئل شيخ الاسلام عن مثل ما أورده هذا الملحد فقال قول السائل اذا تعارضت الأدلة السمعية والعقلية أو السمع والعقل أو النقل والعقل أو الظواهر الثقيلة والقواطع العقلية أو نحو ذلك من العبارات فاما أن يجمع بينهما وهو محال لأنه جمع بين التقيضين واما ان يردا جميعا واما ان يقدم السمع وهو محال لأن العقل اصل النقل فلو قدمناه عليه كان ذلك قدحا في العقل الذي هو اصل النقل والقدح في أصل الشيء قدح فيه فكان تقديم النقل قدحا في النقل والعقل جميعا فوجب تقديم العقل ثم النقل اما ان يتأول واما ان يفوض واما اذا تعارضا تعارض الضدين امتنع الجمع بينهما ولم يتمتع ارتفاعهما قال رحمه الله تعالى وهذا الكلام قد جعله الرازي وإتباعه قانونا كليا فيما يستدل به من كتب الله وكلام انبيائه وما لا يستدل به ولهذا ردوا الاستدلال بما جاءت به الانبياء والمرسلون صلوات الله وسلامه عليهم في صفات الله تعالى وغير ذلك من الأمور التي أنبأوا بها وظن هؤلاء أن العقل يعارضها وقد يضم بعضهم الى ذلك ان الأدلة السمعية لا تفيد اليقين الى ان قال ومثل هذا القانون الذي وضعه هؤلاء يضع كل فريق لانفسهم قانونا فيما جاءت به الانبياء عن الله فيجعلون الأصل الذي يعتقدونه ويعتمدونه هو ما ظنوا ان عقولهم عرفته ويجعلون ما جاءت به الانبياء تبعا فما وافق قانونهم قبلوه وما خالفه لم يتبعوه وهذا يشبه ما وضعه النصارى من أماتهم التي جعلوها عقيدة ايمانهم وردوا التوراة والانجيل اليها لكن تلك الامانة اعتمدوا فيها على ما فهموه من نصوص الانبياء أو ما بلغهم عنهم وغلطوا في الفهم أو في تصديق الناقل كسائر الغالطين فن يحتج بالسمعيات فان غلطه اما في الاسناد واما في المتن وأما هؤلاء فقد وضعوا قوانينهم على ما رواه بعقولهم وقد غلطوا في الرأى والعقل فالنصارى أقرب الى تعظيم الانبياء والرسول من هؤلاء لكن النصارى يشبههم من ابتدع بدعة بفهمه الفاسد من النصوص أو بتصديقه النقل الكاذب عن الرسول كالحوارج والوعيدية والمرجئة والامامية وغيرهم بخلاف

بدعة الجهمية والفلاسفة فانها مبنية على ما يقرون هم بأنه يخالف للبعرف من كلام الانبياء ثم ذكر طريقة أهل التبديل وطريقة أهل التجهيل وطريقة أهل التحريف والتأويل وقد تقدم منه طرفا الى أن قال وجماع الأمر ان الادلة نوعان شرعية وعقلية فالمدعون لمعرفة الآلهيات بعقولهم من المنتسبين الى الحكمة والكلام والعقليات يقول من يخالف نصوص الانبياء منهم ان الانبياء لم يعرفوا الحق الذي عرفناه أو يقولون عرفوه ولم يبينوه للخلق كما يبيناه بل تكلموا بما يخالفه من غير بيان منهم والمدعون للسنة والشرعة واتباع السلف الجهال بمعاني النصوص يقولون أن الانبياء والسلف الذين اتبعوا الانبياء لم يعرفوا معاني هذه النصوص التي قالوها والتي بلغوها عن الله أو الانبياء عرفوا معانيها ولم يبينوا مرادهم للناس فهؤلاء الطوائف قد يقولون نحن عرفنا الحق بعقولنا ثم اجتهدنا في حمل كلام الانبياء على ما يوافق مدلول العقل وفائدة انزال هذه المتشابهات المشكلات اجتهدا الناس في أن يعرفوا الحق بعقولهم ثم يجتهدون في تأويل كلام الانبياء الذين لم يبينوا به مرادهم أو انا عرفنا الحق بعقولنا وهذه النصوص لم تعرف الانبياء معناها كما لم يعرفوا وقت الساعة ولكن أمرنا بتلاوتها من غير تدبر لها ولا فهم لمعانيها أو يقولون هذه الامور لا تعرف بعقل ولا نقل بل نحن منهيون عن معرفة العقليات وعن فهم السمعيات وان الانبياء واتباعهم لا يعرفون العقليات ولا يفهمون السمعيات ثم ذكر كلاما طويلا لا يحتمله هذا الموضع ثم قال :

والمقصود هنا الكلام على قول القائل اذا تعارضت الادلة السمعية والعقلية الى آخره كما تقدم والكلام على هذه الجملة بنى على ما في مقدمتها من التلبس فانها مبنية على مقدمات أولها ثبوت تعارضهما والثانية انحصار التقسيم فيما ذكره من الاقسام الاربعة والثالثة بطلان الاقسام الثلاثة والمقدمات الثلاث باطلة وبيان ذلك بتقديم أصل وهم ان يقال اذا قيل تعارض دليلان سواء كانا سمعيين أو عقليين أو أحدهما سمعياً والآخر عقلياً فالواجب أن يقال لا يخلو إما أن يكونا قطعيين أو يكونا ظنيين وإما ان يكون أحدهما قطعياً

والآخر ظنياً فاما القطعيان فلا يجوز تعارضهما سواء كانا عقليين أو سمعيتين أو أحدهما عقلياً والآخر سمعياً وهذا متفق عليه بين العقلاء لان الدليل القطعي هو الذى يجب ثبوت مدلوله ولا يمكن أن تكون دلالة باطلة وحينئذ فلو تعارض دليلان قطعيان وأحدهما يناقض مدلول الآخر لزم الجمع بين النقيضين وهو محال بل كل ما يعتقد تعارضه من الدلائل التى يعتقد أنها قطعية فلا بد من أن يكون الدليلان أو أحدهما غير قطعى أو أن لا يكون مدلولها متناقضين فاما مع تناقض المدلولين المعلومين فيمتنع تعارض الدليلين وان كان أحد الدليلين المتعارضين قطعياً دون الآخر فانه يجب تقديمه باتفاق العقلاء سواء كان هو السمعى أو العقلى فان الظن لا يدفع اليقين .

وإما إن كانا جميعاً ظنيين فانه يصار الى طلب ترجيح أحدهما فأيهما ترجح كان هو المقدم سواء كان سمعياً أو عقلياً . ولا جواب عن هذا إلا أن يقال الدليل السمعى لا يكون قطعياً وحينئذ فيقال هذا مع كونه باطلاً فانه لا يرفع فانه على هذا التقدير يجب تقديم القطعى لكونه قطعياً لا لكونه عقلياً ولا لكونه أصلاً للسمع وهؤلاء جعلوا عمدتهم فى التقديم كون العقل هو الأصل للسمع وهذا باطل كما سيأتى بيانه إن شاء الله . وإذا قدر انه لم يتعارض قطعى وظنى لم ينزع عاقل فى تقديم القطعى لكن كون السمعى لا يكون قطعياً دونه خسر القتاد .

وأيضاً فان الناس متفقون على أن كثيراً مما جاء به الرسول معلوم بالاضطرار من دينه كإيجاب العبادات وتحريم الفواحش والظلم وتوحيد الصانع وإثبات المعاد وغير ذلك وحينئذ فلو قال قائل اذا قام الدليل القطعى على مناقضة هذا فلا بد من تقديم أحدهما فلو قدم هذا السمعى قدح فى أصله وإن قدم العقلى لزم تكذيب الرسول فيما علم بالاضطرار انه جاء به ، وهذا هو الكفر الصريح فلا بد لهم من جواب عن هذا والجواب عنه انه يمتنع أن يقوم عقلى قطعى يناقض هذا فبين ان كل ما قام عليه دليل قطعى سمعى يمتنع أن يعارضه قطعى عقلى ومثل هذا اللفظ يقع فيه كثير من الناس يقدرون تقديرآ يلزم منه لوازم فيثبتون تلك اللوازم

ولا يهتدون لكون ذلك التقدير بمنعاً والتقديم الممتنع قد يلزمه لوازم ممتنعة كما في قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) ثم ذكر كلاماً الى أن قال وبه يتبين أن اثبات التعارض بين الدليل العقلي والسمعي والجزم بتقديم العقلي معلوم الفساد بالضرورة وهو خلاف ما اتفق عليه العقلاء .

وحينئذ فنقول الجواب من وجوه (أحدها) أن قوله اذا تعارض النقل والعقل اما أن يريد به القطعيين فلا نسلم امكان التعارض حينئذ واما أن يريد به الظنيين فالمقدم هو الراجح مطلقا واما أن يريد به ما احدهما قطعي ، فالقطعي هو المقدم مطلقا واذا قدر أن العقلي هو القطعي كان تقديمه لكونه قطعيا لا لكونه عقليا فسلم أن تقديم العقلي مطلقا خطأ كما أن جعل جهة الترجيح كونه عقليا خطأ .

(الوجه الثاني) أن يقال لا نسلم انحصار القسمة فيما ذكرته من الاقسام الاربعة إذ من الممكن أن يقال يقدم العقلي تارة والسمعي أخرى فأما كان قطعيا قدم وإن كانا جميعا قطعيين فيمتنع التعارض وإن كانا ظنيين فالراجح هو المقدم فدعوى المدعى أنه لا بد من تقديم العقلي مطلقا والسمعي مطلقا أو الجمع بين التقيضين أو رفع التقيضين دعوى باطلة . بل هنا قسم ليس من هذه الاقسام كما ذكرناه بل هو الحق الذي لا ريب فيه .

(الوجه الثالث) قوله ان قدمنا النقل كان ذلك طعنا في أصله الذي هو العقل فيكون طعنه فيه غير مسلم وذلك لأن قوله ان العقل أصل للنقل اما أن يراد به أنه أصل في ثبوته في نفس الامر أو أصل في علنا بصحته والاول لا يقوله عاقل فانما هو ثابت في نفس الامر بالسمع أو بغيره هو ثابت سواء علنا بالعقل أو بغير العقل ثبوته أو لم نعلم ثبوته لا بعقل ولا بغيره إذ عدم العلم ليس علما بالعدم وعدم علنا بالحقائق لا ينفي ثبوتها في أنفسها فإخبار به الصادق المصدوق ﷺ هو ثابت في نفس الامر سواء علنا صدقه أو لم نعلم ومن أرسله الله تعالى الى الناس فهو رسوله سواء علم الناس أنه رسول أو لم يعلموا وما أخبر به فهو حق وان لم يصدقه الناس وما أمر به عن الله

فأله أمر به وأن لم يطعه الناس فثبت الرسالة في نفسها وثبت صدق الرسول وثبت ما أخبر به في نفس الأمر فليس موقوفا على عقولنا أو على الأدلة التي نعلما بعقولنا وهذا كما أن وجود الرب تعالى وما يستحقه من الأسماء والصفات ثابت في نفس الأمر سواء علناه أو لم نعلنه فبين بذلك أن العقل ليس أصلا لثبوت الشرع في نفسه ولا معطياً له صفة لم تكن له ولا مفيداً له صفة كمال إذ العلم مطابق للعلوم المستغنى عن العلم تابع له ليس مؤثراً فيه فإن العلم نوعان (أحدهما) العملى وهو ما كان شرطاً في حصول المعلوم كتنصور أحدنا لما يريد أن يفعله فالمعلوم هنا متوقف على العلم به محتاج إليه (والثاني) الخبرى النظرى وهو ما كان المعلوم غير مفتقر في وجوده الى العلم به كعلنا بوحداية الله تعالى وأسمائه وصفاته وصدق رسله وملائكته وكتبه وغير ذلك فإن هذه المعلومات ثابتة سواء علناها أو لم نعلما فهي مستغنية عن علنا بها والشرع مع العقل هو من هذا الباب فإن الشرع المنزل من عند الله ثابت في نفسه سواء علناه بعقولنا أو لم نعلنه وهو مستغن في نفسه عن علنا وعقلنا ولكن نحن محتاجون إليه وإلى أن نعلنه بعقولنا فإن العقل اذا علم ما هو عليه الشرع في نفسه صار عالماً به وبما تضمنه من الأمور التي يحتاج إليها في دنياه وآخرته وانتفع بعلمه به وأعطاه ذلك صفة لم تكن له قبل ذلك ولو لم يعلمه لكان جاهلاً ناقصاً ثم ذكر كلاماً طويلاً .

ثم قال رحمه الله (فان قيل) فبأن تقديم الشرع عليها لا يكون قدحا في أصله لكن يكون تقديماً له على أدلة عقلية فلا بد من بيان الموجب لتقديم الشرع قبل (الجواب) من وجوه (أحدها) أن المقصود هنا بيان أن تقديم الشرع على ما عارضه من مثل هذه العقلية المحدثة في الاسلام ليس تقديماً له على أصله الذى يتوقف العلم لصحة الشرع عليه وقد حصل فانا ذكرنا في هذا المقام بيان بطلان من يزعم أنه يقدم العقل على الشرع المعارض له وذكرنا أن الواجب تقديم ما قام به الدليل على صحته مطلقاً (الجواب الثاني) أن نقول الشرع قول المعصوم الذى قام الدليل على صحته وهذه الطرق لم يقم دليل على صحتها

فلا يعارض ما علمت صحة بما لم تعلم صحته . (الجواب الثالث) : أن نقول بل هذه الطرق المعارضة للشرع كلها باطلة في العقل وصحة الشرع مبنية على إبطالها لا على صحتها فهي باطلة بالعقل وبالشرع والقائل بها يخالف للعقل والشرع من جنس أهل النار الذين قالوا : (لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) وهكذا شأن جميع بدع المخالفين لنصوص الانبياء فانها مخالفة للسمع والعقل فكيف يبدع الجهمية المعطلة التي هي في الاصل من كلام المكذبين للرسول والكلام على ابطال هذه الوجوه على التفصيل وأن الشرع لا يتم إلا بإبطالها مبسوط في غير هذا الموضع ، انتهى .

والمقصود أن ما ذكره هذا العراقي الملحد في أوراقه هو كلام الرازي وكتاب موافقة العقل الصحيح للنقل الصريح من أوله الى آخره في بطلان هذه المقدمات التي ذكرها وبيان مخالفتها للشرع فالمصير اليها والاعتماد عليها اعتماد ومصير الى مذهب الجهمية فاذا تبين لك ما تقدم علمت أن هذا الملحد قد عزل كتاب الله وسنة رسوله وبذهما وراءه ظهرياً لاعتقاده أن ما عارضهما بالعقل كان واجباً وقولاً جلياً . واذا انكشفت الحقائق علمت من هو خير مقاما وأحسن نديا ، فمن أراد الوقوف على التفصيل فكلام الشيخ في العقل والنقل في ذلك مبسوط موضح بأدلته العقلية والنقلية اذ المقام لا يحتمل ما ذكره الشيخ هنا لأننا قصدت الاختصار والاقتصار .

(وأما قوله) اما تأويلا اجمالياً ويفوض تفصيله الى الله تعالى كما هو مذهب أكثر السلف .

فأقول : قال شيخ الاسلام الوجه السادس أن يقال غاية ما ينتهي اليه هؤلاء المعارضون لكلام الله ورسوله بأرائهم من المشهورين بالاسلام هو التأويل أو التفويض ، فأما الذين ينتهون الى أن يقولوا الانبياء أو هموا أو خيلوا مالا حقيقة له في نفس الأمر فهو هؤلاء معروفون عند المسلمين بالاحاد والزندقة ، والتأويل المقبول هو ما دل عليه مراد المتكلم والتأويلات التي يذكرونها لا يعلم أن الرسول أرادها ، بل يعلم بالاضطرار في عامة النصوص أن المراد منها نقيض ما قالوه

كما يعلم مثل ذلك في تأويلات القرامطة والباطنية من غير أن يحتاج ذلك الى دليل خاص ، وحينئذ فالتأويل ان لم يكن مقصوده معرفة مراد المتكلم كان تأويله للفظ بما يحتمله من حيث الجملة في كلام من تكلم بمثله من العرب هو من باب التحريف والالحاد ، لا من باب التفسير وبيان المراد .

(وأما التفويض) فمن المعلوم أن الله تعالى أمرنا أن نتدبر القرآن وحضنا على عقله وفهمه ، فكيف يجوز مع ذلك أن يراد منا الاعراض عن فهمه ، ومعرفة وعقله ، وأيضاً فالخطاب الذي أريد به هدايتنا ، والبيان لنا ، وإخراجنا من الظلمات الى النور ، اذا كان ما ذكر فيه من النصوص ظاهره باطل وكفر ، ولم يرد منا أن نعرف لا ظاهره ولا باطنه ، أو أريد منا أن نعرف باطنه من غير بيان في الخطاب لذلك ، فعلى التقديرين لم يخاطب بما بين فيه الحق ، ولا عرفنا أن مدلول هذا الخطاب باطل وكفر ، وحقيقة قول هؤلاء في المخاطب لنا أنه لم يبين الحق ولا أوضحه مع أمره لنا أن نعتقه ، وأن ما خاطبنا به وأمرنا باتباعه والرد اليه لم يبين به الحق ولا كشفه ، بل دل ظاهره على الكفر والباطل ، وأراد منا أن لا نفهم منه شيئاً ، أو أن نفهم منه ما لا دليل عليه فيه ، وهذا كله مما يعلم بالاضطرار تنزيه الله ورسوله عنه ، وأنه من جنس أقوال أهل التحريف والالحاد . ثم ذكر كلاماً الى ان قال : فتبين ان قول اهل التفويض الذين يزعمون انهم متبعون للسنة والسلف من أشر أقوال اهل البدع والالحاد ، انتهى .

فاذا تبين لك هذا فاعلم ان التأويل والتفويض ليس هو مذهب السلف لا أكثرهم ولا أقلهم ، ونسبة ذلك الى السلف خطأ ، وضلال ، وتلبس ، وانما قال بذلك من يزعم أنه متبع للسنة والسلف وهم على خلاف السنة وأقول السلف في هذه المسائل ، وهذا كلام أئمة الحديث واهل السنة المحضة ليس فيها شيء من هذا الكلام المحدث المبتدع الملعون .

(وقوله) واما تفصيلاً كما هو مذهب أكثر الخلف . . .

فأقول : قد تبين لك مما تقدم أن هؤلاء هم الذين كثر في باب الدين

اضطرابهم ، وغلظ عن معرفة الله حجابهم ، وأخبر الواقف على نهاية أقدامهم
بما أتتهى إليه مرامهم ، وهو أبو المعالي الجويني :

لعمري لقد طفت المعاهد كلها وسيرت طرفي بين تلك المعالم
فلم أر إلا واضعاً كفت حائر على ذقن أو قارعاً سن نادم

وأقروا على انفسهم بما قالوا متمثلين به ، او منشئين له فيما صنفوه من
كتبهم كقول بعض رؤسائهم وهو أبو عبد الله محمد بن عمرو الرازي :

نهاية لإقدام العقول عقبال واكثر سعى العالمين ضلال
وأرواحاً خافي وحشة من جسوننا وغاية ديناننا اذى ووبال
ولم نستغد من بحثنا طول عمرنا سوى ان جمعنا فيه قيل وقالوا
فكم قد رأينا من رجال ودولة فبادروا جميعاً مسرعين وزالوا
وكم من جبال قد علت شرفاتها رجال فزالوا والجبال جبال

لقد تأملت الطرق الكلامية ، والمناهج الفلسفية ، فما رأيتها تشني غليلا .
ولا تروى غليلا ، ورأيت اقرب الطرق طريقة القرآن اقرأ في الالبات :
(الرحمن على العرش استوى * اليه يصعد الكلم الطيب) . واقرأ في النقي :
(ليس كمثل شيء) . (ولا يحيطون به علماً) . ومن جرب مثل تجربتي ، عرف
مثل معرفتي . ويقول الآخر منهم : لقد خضت البحر الخضم ، وتركت
اهل الاسلام وعلومهم ، وخضت في الذي نهوى عنه ، والآن ان لم يتداركني
برحمته فالويل لفلان وها انا اموت على عقيدة أمي . ويقول الآخر منهم :
اكثر الناس شكا عند الموت اصحاب الكلام . فاذا كان هذا حال أئمة
المستكلمين كيف يسوغ لمن يؤمن بالله واليوم الآخر ان يوجب على الناس
اعتقاد ما كان عليه هؤلاء المحجوبون المنقوصون المسبوقون ، الحيارى
المتهوكون ، وقد علم بالاضطرار ان هؤلاء هم ورثة افراخ الفلاسفة واتباع
الهند واليونان ، وورثة المجوس والمشركين ، وضلال اليهود والنصارى
والصابئين ، وان من تأول ما تأولته الجهمية والمعتزلة ، ومن نحا نحوهم
من المستكلمين كقول هذا الملحد : فالاستواء على العرش في قوله :

(الرحمن على العرش استوى) هو الاستيلاء ويؤيده قول الشاعر :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مبراق

وجوابه فيما ادعى من أن معنى الاستواء انه بمعنى الاستيلاء ، وأنه ليس في لغة العرب ما يفيد ذلك (أن نقول) قال الامام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في تفسيره قوله تعالى (ثم استوى إلى السماء) قال الاستواء في كلام العرب متصرف على وجوه منها انتهاء شباب الرجل وقوته فيقال اذا صار ذلك قد استوى الرجل ، ومنها استقامة ما كان فيه أو د من الأمور والأسباب يقال منه استوى لفلان أمر اذا استقام له بعد أود . ومنه قول الطرماح بن حكيم .

طال على رسم مهده أبده وقد عني واستوى به بلده

أى استقام به ، ومنها الاقبال على الشيء بالفعل كما يقال استوى فلان على فلان بما يكرهه ويسوءه بعد الاحسان اليه ، ومنها الاحتياز والاحتواء كقولهم استوى فلان على الملكة بمعنى احتوى عليها وحازها ، ومنها العلو والارتفاع كقول القائل : استوى فلان على سريره يعنى به علوه عليه ، وأولى المعاني بقول الله جل ثناؤه (ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات) علا عليهن وارتفع فذهبن بقدرته ، وخلقهن سبع سموات ، والعجب من أنكر المعنى المفهوم من كلام العرب في تأويل قول الله تعالى (ثم استوى إلى السماء) الذى هو بمعنى العلو والارتفاع هربا عند نفسه من أن يلزمه بزعمه اذا تأوله بمعناه المفهوم كذلك أن يكون انما علا وارتفع بعد ان كان تحتها إلى أن تأوله بالمجهول من تأوله المستكره ، ثم لم ينج بما هرب منه ، فيقال زعمت أن تأويل قوله سبحانه استوى اقبل . أو كان مدبراً عن السماء فأقبل إليها ؟ فان زعم أن ذلك ليس باقبال فعل ولكنه اقبال تدبير قيل له فكذلك قيل علا عليها علو ملك وسلطان لاعلو انتقال وزوال ، ثم ان يقول فى شيء من ذلك قولاً إلا أزم فى الآخر مثله ، ولولا انا كرهنا اطالة الكتاب بما ليس من جنسه لأثبتنا عند فساد قول كل قائل فى ذلك قولاً لأهل الحق فيه مخالفاً ، وفيما بينا منه ما يشرف بذى الفهم على ما فيه الكفاية ان شاء الله تعالى ، انتهى .

فقول الشاعر : قد استوى بشر على العراق : أى ملكها واحتوى عليها وحازها ، ولو كان الله مستويا على العرش بمعنى الاستيلاء وهو عز وجل مستول على الأشياء كلها لكان مستويا على العرش وعلى الأرض ، وعلى السماء ، وعلى الحشوش والاقذار لأنه قادر على الأشياء ، مستول عليها ، وإذا كان قادر على الأشياء كلها ولم يحز عند أحد من المسلمين أن يقول إن الله مستول على الحشوش والاقذار لم يحز أن يكون الاستواء على العرش الاستيلاء الذى هو عام فى الأشياء كلها ، ووجب أن يكون معنى الاستواء يختص بالعرش دون الأشياء كلها فيكون استواءه على العرش علوه عليه وارتفاعه كما هو مذهب سلف الامة وأئمتها ، وقد تقدم بيان ذلك .

ثم قال العراقي : وقوله تعالى (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) أى جاء أمره ، وقوله اليه يصعد الكلم الطيب أى يرتضيه ، فان الكلم عرض يمتنع عليه الانتقال بنفسه . وقوله سبحانه (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام) أى يأتى عذابه ، وقوله تعالى (ثم دنا فتدلى ، فكان قاب قوسين أو أدنى) أى قرب رسوله اليه بالطاعة والتقدير بقاب قوسين أو أدنى تصوير للمعقول بالمحسوس ، وقوله ﷺ : إنه تعالى ينزل إلى السماء الدنيا فى كل ليلة فيقول : هل من تائب فأتوب عليه ؟ هل من مستغفر فاغفر له ؟ ، معناه تنزل رحته ، وخص بالليل لأنه مظنة الخلو ، وأنواع الخضوع والعبادات ، إلى غير ذلك من الآيات والاحاديث ، انتهى كلامه .

(وقد علمت مما تقدم) بطلان هذه التأويلات وأنها تأويلات الجهمية والمعتزلة الخارجين عن طريقة أهل السنة والجماعة ، وانما ذكرناها هاهنا من كلامه ليعرف المسلم قدر نعمة الله عليه بالاسلام ، وسلوكه طريقة سلف الامة وأئمتها ، ويشكر الله عليها ويحمده فان من انعم الله عليه بالسلامة من سلوك طريقة هؤلاء الضلال فقد أوتى خيراً كثيراً ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه ، فان الرسول قد بلغ البلاغ المبين ، ونصح الامة ، وأدى الامانة ، وقامت حجة الله على خلقه ، ومن يرد الله به خيراً يفقهه فى الدين ، (ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور) .

فصل

قال العراقي : الوهاية ونفيها الاجماع حيث كان ما انطوت عليه العقيدة الوهاية مباناً لما أجمع عليه الصحابة الكرام والمجتهدون العظام وكافة علماء الاسلام لم ير أصحاب تلك العقيدة بدأ من انكار الاجماع ونفى كونه حجة يعمل بها فهم كفروا كل مسلم عداً من قال لا إله الا الله محمد رسول الله بسبب زيارته لقبور الانبياء والاولياء والتوسل بهم الى الله .

والجواب أن نقول نسبة نفي الاجماع الى الوهاية كذب وبهتان ، بل هذا توصل منه الى القدح فيهم بغير حجة ولا برهان ، وإلا فالوهاية يعلمون أن الاجماع حجة ويعتقدون أن الامة لا تجتمع على ضلاله وهو الاصل الثالث عندهم وعقيدة الوهاية لا تخالف ما أجمع عليه الصحابة الكرام والأئمة المجتهدون العظام وكافة علماء الاسلام ومن تدبر أقوالهم ومصنفاتهم علم علماً يقيناً أنهم كانوا على ما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ في المعتقد وسائر أحكام الاسلام وأن هذا الملمد الضال ومن نخا نحوه على طريقته هم المخالفون لما أجمع عليه الصحابة ومن تبعهم باحسان ومخالفون العقيدة السلف الصالح والصدر الأول وما كان عليه الأئمة الاربعة المقلدون والأئمة المجتهدون من أهل السنة المحضة ومن تمسك بهديهم وعلى طريقتهم يعرف ذلك من كلامه وضلالاته التي ذكرناها عنه فيما سبق وفيما يأتي بعد .

وقوله فهم قد كفروا كل مسلم عداً من قال لا إله الا الله محمد رسول الله بسبب زيارتهم لقبور الانبياء والاولياء والتوسل بهم الى الله مع أن الامة قد أجمعت على أن من نطق بالشهادتين أجريت عليه أحكام الاسلام الى آخره . فأقول هذا كذب على الوهاية فانهم ما كفروا كل مسلم عداً ولا كفروا بمجرد الزيارة لقبور الانبياء والاولياء وانما كفروا من أشرك بالله في عبادته غيره حيث نطق القرآن بتكفيره وجاءت الاخبار الصحيحة عن رسول الله بتكفير من فعل ذلك سواء زار القبور أو لم يزر .

وأما دعواه اجماع الامة على أن من نطق بالشهادتين أجريت عليه أحكام الاسلام فهذه دعوى كاذبة خاطئة فان الصحابة رضی الله عنهم أجمعوا على قتال من منع الزكاة وسعوم أهل الردة وقاتلوا بنى حنيفة وهم يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله لكن لما أشركوا مسيلة الكذاب فى النبوة وصدقوه أنه قد أشرك فى النبوة مع النبي ﷺ كفروهم فاذا كان من أشرك مسيلة الكذاب فى النبوة يكون كافراً فكيف لا يكفر من أشرك مخلوقاً فى عبادة الخالق سبحانه وجعله ندأ الله يستغث به كما يستغث بالله ويدعوه مع الله ويرجوه ويلجأ اليه فى جميع مهماته ويذبح له وينذر له مع الله ، فقد كفر الصحابة هؤلاء وهم يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وكفر الله تعالى ورسوله المناهقين وهم يشهدون أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله كما قال تعالى (يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم) وقال تعالى (لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم) وكذلك لا خلاف بين العلماء كلهم ان الانسان اذا صدق رسول الله ﷺ فى شىء وكذبه فى شىء لم يدخل فى الاسلام وكذلك اذا آمن ببعض القرآن وجد بعضه كمن أقر بالتوحيد وجد وجوب الصلاة أو أقر بالصلاة وجد الزكاة أو أقر بهذا كله وجد الصوم أو أقر بهذا كله وجد الحج ولما لم يتقد أناس فى زمن النبي ﷺ الى الحج أنزل الله فى حقهم (والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غنى عن العالمين) ومن أقر بهذا كله وجد البعث كفر بالاجماع وحل دمه وماله كما قال تعالى (لمن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقاً) وكذلك بنوعيد القداح الذين ملكوا المغرب ومصر فى زمن بنى العباس كلهم يشهدون أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله ويدعون الاسلام ويصلون الجمعة والجماعة فلما أظهروا مخالفة الشريعة فى أشياء دون ما نحن فيه أجمع العلماء على كفرهم وقتلهم وان بلادهم بلاد حرب وغزاهم المسلمون حتى استغنوا ما بأيديهم من بلدان المسلمين - الى أمثال هذا مما لا يحصى ولا يستقصى .

وأما قوله وقال ابن القيم أجمع المسلمون على أن الكافر إذا قال لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فقد دخل في الإسلام إلى آخره (فأقول) هذا حق إذا صدر من الكافر الأصلي ولكن إذا أتى بناقض من نواقض الإسلام كفر ولو أقر بالشهادتين وكذلك من عمل بجميع الأركان من ولد في الإسلام لكنه مع ذلك قد جحد شيئاً مما جاء به الرسول وابتدع في الإسلام بدعة تخرجه منه كفر وابن القيم الذي حكيت عنه إجماع المسلمين على أن من أقر بالشهادتين فقد دخل في الإسلام قد حكى إجماع أهل الحجة من أهل الإسلام على تكفير الجهمية كما قال في الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية

ولقد تقلد كفرهم خمسون في عشر من العلماء في البلدان
واللا لكأنى الإمام حكاه عنهم بل حكاه قبله الطبراني
وذكر في كتاب الصلاة له تكفير من أمر بالصلاة فامتنع حتى يخرج وقتها
وأنه يستتاب فإن تاب وإلا قتل .

وأما قوله ولذلك انعقد الإجماع على أن المرتد إذا كانت ردة بالشرك فإن توبته بالشهادتين .

فأقول هذا غير مسلم ودعوى انعقاد الإجماع على ذلك دعوى مجردة بل من كانت ردة بالشرك بالله فتوبته الاقلاع عن هذا الشرك فإن كثير من المشركين اليوم يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله كالرافضة فانهم يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وهم مع ذلك يدعون الحسن والحسين مع الله وكذلك عباد القبور يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ومع ذلك يدعون عبد القادر واحمد البدوي وغيرها ويستغيثون بهم في الشدائد والملمات ، ويرغبون اليهم في جميع الحاجات وكشف الكربات واغاثة اللهفات، وقد انعقد الإجماع على أن من أشرك بالله في عبادته غيره كان مشركاً وإن تلفظ بالشهادتين كما هو مذكور في كتب الفقه في باب حكم المرتد .

(وقوله) ثم إن الوهاية عدوا الاستشفاع إلى الله تعالى بالنبي ﷺ بعد موته كفر أ مع أن الإجماع منعقد على جوازه .

فأقول ان كان أراد بالاستشفاع بالنبي ﷺ ، كان يقول القائل اللهم اني أسألك بجاه محمد أو بجاهه أو حرمة ، فهذا القول بدعة محدثة محرمة ولا يكفر الوهاية أحداً بهذا وان أراد بالاستشفاع بالنبي بأن يدعو ويستغيث به كان يقول يا رسول الله أغثنى وادركنى وأنا فى حسبك ، أو يسأله أو يطلب منه ما لا يقدر عليه الا الله ويتوكل عليه ويلجأ اليه فى جميع مهماته وطلباته ويجعله واسطة فى جلب منفعة أو دفع مضرة ، فان كان أراد هذا فقد ذكر فى الاقتناع من كتب الخبايا أن من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم كفر اجماعاً وكذلك ذكر فيه عن شيخ الاسلام تقي الدين ، أن من دعا على ابن أبى طالب فهو كافر ، ومن شك فى كفره فهو كافر ، والوهاية على مذهب احمد رحمه الله ، وأما دعوى انعقاد الاجماع على جوازها فدعوى مجردة ، اللهم الا اجماع عباد القبور وأولئك ليسوا من أهل الاسلام فضلاً عن أن يجمعوا على الاحكام .

(وأما قوله) وهم لم يجوزوا لاحد أن يقلد مجتهداً من أئمة المسلمين .
(فأقول) هذا كذب على الوهاية ، وان وجد هذا فى بعض الكتب لمن هو على مذهب الوهاية فى تجريد التوحيد واخلاص العبادة لله ممن ينسب هؤلاء الى الوهاية فنسبته الى الشيخ محمد وأتباعه من الكذب عليهم وكذلك قوله :
(وجوزوا لكل أحد أن يستنبط من القرآن ما استطاع أن يستنبط) إلى آخره فهذه كلها من الأوضاع المكذوبة على الوهاية .

ثم ذكر الاجماع وأنه اتفاق المجتهدين وأن الاجماع ينعقد فى كل عصر لأن الحوادث تحدث فى كل يوم بالأمور التى لم يصرح بحكمها الكتاب والسنة وهذا مما يعلم كل أحد غلطه فى ذلك وتخيظه فيه فلا فائدة فى الجواب عنه .
ثم قال العراقى الوهاية ونفيها للقياس : ان الوهاية كما أنكروا الاجماع كذلك أنكروا القياس الى آخر ما قال .

(فأقول) وهذا أيضاً من نمط ما قبله من الكذب والزور فان الوهاية لا ينكرون القياس مطلقاً وفيه تفصيل لكن ذكر صاحب الدين الخالص من ذلك ما أوجب لهؤلاء أن ينسبوا الى الوهاية ما يقوله صديق وليس ما قاله

مطلقا يقول به الوهائية بل لهم فيه تفصيل ليس هذا موضع ذكره اذ المقصود نفي ما يدعيه من الكذب على الوهائية .

(ثم قال ومن العجب) أن الوهائية لأجل تخطئة المجتهدين في قبولهم القياس جعلت تعبث بكلام الله تعالى ، فصرف الآيات القرآنية عن معانيها الصحيحة مؤولة اياها بما يوافق هواها مع أنها لا تأول من الآيات ما يلزم من ظاهره النقص على الله تعالى والمحال كآية الاستواء واليد والوجه وتقول أن المجتهدين عاملون بآرائهم ، مع أنها تجوز حتى للجهلة الرعاع من ذوى نخلتها أن يفسروا كلام الله بحسب افهامهم القاصرة .

والجواب أن نقول : هذا كذب على الوهائية فانهم من أعظم الناس تعظيما لكتاب الله وستة رسوله فبهتهم بالبعث بكتاب الله ظلم وعدوان والى الله المرجع واليه التحاكم (وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون) بل الوهائية يضعون الآيات القرآنية في معانيها الصحيحة ، ويسIRON على منهاج أئمة التفسير ولا يؤولونها على ما يوافق أهواءهم بل يستدلون بالآيات النازلة في المشركين على تكفير من فعل كما يفعله الكفار من الإشرار بالله والكفر به لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

(وأما قوله) مع أنها لا تقول من الآيات ما يلزم من ظاهره النقص على الله تعالى والمحال كآية الاستواء واليد والوجه .

(فأقول) نعم لا يتأولون الآيات والأحاديث النبوية فيصرفونها عن ظاهرها وعما اقتضته من إثبات صفات الكمال ونعوت الجلال لأجل ما يزعمه أعداء الله من أنه يلزم من ظاهرها النقص على الله والمحال ، فإن ما أثبتته الله ورسوله من الاستواء والوجه واليد وغير ذلك من الصفات - وصف كمال ونعوت جلال لا وصف نقص ، بل من أثبت ذاتا مجردة عن أوصاف الكمال فقد تنقصه غاية التنقص وشبهه بالجمادات ومثله بأنقص المعقولات الذهنية وجعله دون الموجودات الخارجية ، وإثبات الصفات لا يلزم منها مماثلة الله بخلقه ، ولا تشبيههم به ، لأن الله تعالى أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فمن شبه الله بخلقه فقد

كفر ومن جحد ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله فقد كفر وقد تقدم
بيان ذلك مراراً عديدة .

(وأما قوله) وتقول ان المجتهدين عاملون بآرائهم .

(فاقول) هذا كذب عليهم وما علمنا أحداً قال بهذا من الوهاية كما أنا لأنعلم
أن أحداً منهم أجاز للجهلة الرعاع كما تزعمونه أن يفسر كلام الله بحسب مفهومه
القاصر ونعوذ بالله من ذلك .

(ثم ذكر القياس) وزعم أن الوهاية ينكرونه وقد قدمنا أن الوهاية
لا ينكرون القياس مطلقاً ولا يثبتونه مطلقاً ، لأن القياس ينقسم إلى حق وباطل
وممدوح ومذموم ، ولهذا لم يحجى في القرآن مدحه ولا ذمه ولا الأمر به
ولا النهى عنه فانه مورد تقسيم إلى صحيح وفاسد فالصحيح هو الميزان الذي
انزله مع كتابه في قوله : (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأزلنا معهم الكتاب
والميزان ليقوم الناس بالقسط) والفاسد ما يضاده كقياس الذين قاسوا البيع
على الربا بجامع ما يشتركان فيه من التراضي بالمعاوضة المالية ، ولهذا تجدد في كلام
السلف ذم القياس وأنه ليس من الدين وتجدد في كلامهم استعماله ، والاستدلال
به وهذا حق والحاصل أن الناس فيه طرفان ووسط ، فأحد الطرفين من ينفي
العلل والمعاني والافصاف المؤثرة ويجوز ورود الشريعة بالفرق بين المتساويين ،
والجمع بين المختلفين ، ولا يثبت أن الله سبحانه شرع الاحكام لعلل ومصالح ،
وربطها بأوصاف مؤثرة فيها مقتضية لها طرداً وعكساً ، وأنه قد يوجب الشيء
ويحرم نظيره من وجه وبأمر به لالمصلحة بل لمحض المشيئة المجردة من المصلحة
والحكمة ، وبأزاء هؤلاء قوم أفرطوا فيه وتوسعوا جداً وجمعوا بين الشيتين
الذين فرق الله بينهما بأدنى جامع من شبه أو طرد أو وصف يتخيلونه علة يمكن
أن يكون علته وأن لا يكون ، فيجعلونه هو السبب الذي علق الله ورسوله عليه
الحكم بالحرص والظن ، وهذا هو الذي اجمع السلف على ذمه ، والنبي ﷺ
يذكر في الاحكام العلل والافصاف المؤثرة فيها طرداً وعكساً ، وكان الصحابة
رضي الله عنهم يجتهدون في النوازل ويقيسون بعض الاحكام على بعض ،

ويعتبرون النظر بنظيره . والمقصود أن من زعم أن الوهائية ينفون القياس مطلقاً فقد كذب عليهم وافترى .

(وأما قوله) فقول الوهائية أن النصوص تستوعب جميع الحوادث بدون استنباط أو قياس غير مسلم ، فإن استيعابها جميع الحوادث لا يتم إلا بطريقتيها . فالجواب أن نقول : قد ذكر ابن القيم في أعلام الموقعين أن الناس انقسموا في هذا الموضوع إلى ثلاث فرق ، فرقة قالت : ان النصوص لا تحيط بأحكام الحوادث ، وغلا بعض هؤلاء حتى قال : ولا بعشر معشارها . وذكر حجتهم وأبطلها بثلاثة وجوه أجاد فيها وأفاد ، ثم قال : لما ذكر أقوال الطائفتين المنحرفتين عن الوسط قول المعتزلة المكذبين بالقدر ، وقول الجهمية المنكرين للحكم ، والاسباب ، والرحمة ، والتعليل . قال : والمقصود أنهم كما انقسموا إلى ثلاث فرق في هذا الأصل انقسموا في فروعه وهو القياس إلى ثلاث فرق ، فرقة أنكرته بالكلية ، وفرقة قالت به وأنكرت الحكم والتعليل والمناسبات ، والفرقتان أدخلت النصوص عن تناولها لجميع أحكام المكلفين ، وأنها أحالت على القياس ، ثم غلاتهم أحالت عليه أكثر الأحكام . وقال متوسطهم : بل أحالت عليه كثيراً من الأحكام لا سبيل إلى إثباتها إلا به ، والصواب وراء ما عليه الفرق الثلاث وهو أن النصوص محيطة بأحكام الحوادث ، ولم يلحنا الله ورسوله على رأى ولا قياس بل قد بين الأحكام كلها والنصوص كافية واقية بها ، والقياس الصحيح حق مطابق للنصوص فهما دليلان : الكتاب والميزان ، وقد تخفى دلالة النص ، ولا يبلغ العالم فيعدل إلى القياس ، ثم قد يظهر موافقاً للنص فيكون قياساً صحيحاً ، وقد يظهر مخالفاً له فيكون فاسداً . وفي نفس الأمر لا بد من موافقته أو مخالفته ولكن عند المجتهد قد تخفى موافقته أو مخالفته إلى آخر كلامه رحمه الله .

وقال شيخ الإسلام بعد أن ذكر هذه المسألة وقررها أحسن تقرير ، وبالجملة الامر نوعان ، كلية عامة ، وجزئية خاصة ، فأما الجزئيات الخاصة كالجزء الذى يمنع تصويره من وقوع الشركة فيه من ميراث هذا الميت وعدل هذا

الشاهد ونفقة هذه الزوجة ووقوع الطلاق بهذا الزوج ، وإقامة الحد على هذا
المفسد وأمثال ذلك ، فهذا مما لا يمكنه لا نبياً ولا امام ولا أحد من الخلق
أن ينص على كل فرد منه لأن أفعال بني آدم وأعيانهم يعجز عن معرفة أعيانها
أعيانها الجزئية واحد من البشر وعبارته : لا يمكن بشر أن يعلم ذلك كله بخطاب
الله له ، وإنما الغاية الممكنة ذكر الأمور الكلية العامة كما قال ﷺ « بعثت
بجوامع الكلم » .

فصل

(قال العراقي) الوهاية وتكفيرها من قلد المجتهدين .

لما كانت أقوال المجتهدين السالفين رحمهم الله تعالى وما وصلوا اليه
باجتهادهم من الأحكام المقررة الدينية تصادم ما ابتدعته الفئة المارقة الوهاية
لم تر هذه الفئة بدأ من انكارها صحة اجتهادهم ، وتخطئة آرائهم ، وتكفير من
قلدهم ، حتى يخلو لها الجو فتيض ، وتصفر ، وتلعب بالدين كما شاء هواها ،
ويتمهد لها الطريق الا تأسيس قواعد ضلالها المبين ، اذ هي لو لم تنف اجتهادهم
لما تم لها أن تصرف بحسب هواها الآيات النازلة في المشركين الى المسلمين
الذين يتوسلون الى الله تعالى بجاه رسوله وكرامة أوليائه لأن هذا الصرف مما
لم يقل به مجتهد ، ولم يرض به أحد من أئمة الدين .

والجواب أن نقول : أما دعوى تكفير المجتهدين فمن الكذب الواضح ،
والافك الفاضح ، وأما ماخرق به من انا مصادمون لما اجتهد الأئمة فيه من
الأحكام الدينية ، وانا انكرنا اجتهادهم ليخلو لنا الجو ، كما زعمه هذا البو ،
فما ذاك إلا من فيض كلب العداوة في الدين لأنه جهى معتزلي مشرك ونحن والله
الحمد على طريقة السلف وأئمة الدين في باب معرفة الله وأسمائه وصفاته . وفي
باب العمل والعبادة فلا نشرك ربنا أحداً ، ولا نتخذ من دونه أولياء ، ومن
تأمل كلامه علم انه هو المارق المبتدع ، وانه من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً
كل حزب بما لديهم فرحون ، بل هو برىء من الأئمة المجتهدين وهم براء منه ،

فان عقيدته مخالفة لعقائدهم فهو إلى طريقة الفلاسفة والملاحدة ومن نخا نخوم من المتكلمين ، أقرب منهم إلى الأئمة المجتهدين . وهذا العراقي متبع لهواه ، عابد لما يهواه ، قد اتخذ الكذب ديدانه ، والزور والفجور ميزانه ، ودخل من الكذب في ظلمات بعضها فوق بعض ، حتى آل به زوره وفجوره الى أن زعم أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله كان كثير الميل الى الاطلاع على أخبار من ادعى النبوة كمسيلة الكذاب ، والاسود العنسى ، وانه كان يضمّر في نفسه أن يؤمس ديناً يحذو به حنو أولئك الكذابين - الى غير ذلك من مقترياته ، ورعونات جهالاته وخزعلاته ، فلم وعد الرحمن واليه التحاكم وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ثم لو استهواه الشيطان ، وحكى ما يقول أهل البغي والعدوان ، كيف ساغ له أن يحكى عما في ضميره لو كان ، وحاشا لله أن يكون ذلك في الامكان .

(وأما زعمه) أن الشيخ يدعى الاجتهاد المطلق ، فن نمط ما قبله من المقتريات فانه لا يدعى ذلك ، وقد نفاه في بعض رسائله ومن طالع كتب الشيخ وتصانيفه ورسائله علم محله من العلم والفقه والمثانة في الدين ورسوخه فيه ، وقد شهد له علماء وقته بذلك كما مضى بيانه .

(وأما قوله) وقال ابن القيم في أعلام الموقعين لا يجوز لأحد أن يأخذ من الكتاب والسنة ما لم تجتمع فيه شروط الاجتهاد من جميع العلوم .

فأقول : هذا لسان جاهل ، وتركيب نبطى لا يدري شيئاً من صناعة العلم ، وابن القيم ينزه عن هذا اللفظ وهذا التركيب ، ولا يقول ما لم تجتمع فيه شروط الاجتهاد من جميع العلوم ، فان البحث ما هكذا ايراده ولا تقريره ، والعلوم فيها ما لا دخل له هنا ولا اعتبار كعلم الطب ، والهندسة ، والإنشاء ، وقرىض الشعر وميزانه ، والعلم بالرسم واتقانه ، ومعرفة التاريخ ، واما بالنظر للمعنى فابن القيم رحمه الله قد شن الغارة على من لا يجوز لأحد ان يأخذ من الكتاب والسنة ما لم تجتمع فيه شروط الاجتهاد ، وشنع على قائلة تجهيلاً وتخطئة وقال : هذا سد لباب اخذ العلم والهدى من كتاب الله وسنة رسوله ، وذكر في هذا المبحث من النصوص والآثار والمناظرة بين المجتهد والمقلد ما لا تنسع له هذه الرسالة ، وذكر

هذه العبارة راداً لها بجملها لقائلها ، بل ذكر فيه عن الامام احمد انه لا يجوز
 الافاء إلا لرجل عالم بالكتاب والسنة ، ثم ذكر بعد ذلك فصولاً في تحريم
 الافاء في دين الله بالرأى المتضمن لمخالفة النصوص ، والرأى الذى لم تشهد له
 النصوص بالقبول . وقال أيضاً في الاعلام لما ذكر القياس قال : ونص نقول
 قولاً ندين الله به ، ونحمد الله على توفيقنا له ، ونسأله الثبات عليه ، ان الشريعة
 لم تحوجنا الى قياس قط ، فان فيها غنية وكفاية عن كل رأى وقياس وسياسة
 واستحسان ولكن ذلك مشروط بفهم يؤتيه الله عبده فيها ، وقد قال تعالى :
 (ففهمناها سليمان) ، وقال على رضى الله عنه : الا فهما يؤتيه الله عبده في كتابه .
 وقال النبي ﷺ اعبد الله بن عباس : اللهم فقهه في الدين ، وعلمه التأويل ، .
 وقال ابو سعيد كان ابو بكر أعلننا برسول الله ﷺ . وقال عمر لأبي موسى
 الفهم الفهم ، انتهى . والذي غر هؤلاء الجبهة أنهم ظنوا ان الاخذ بكتاب الله
 وسنة رسوله هو مرتبة الاجتهاد ، او من تجوز له الفتيا في الحلال والحرام ،
 وما علموا ان الاجتهاد هو النظر في الأدلة اذا تعارضت ، وفيما يخفى دليله ،
 وهذا لا يتبياً إلا لمن كملت فيه شروط الاجتهاد ، او اجتمعت فيه أدوات الفتيا ،
 واما اتباع كلام الله ورسوله والاخذ بما فيهما فهو فرض واجب على المجتهد
 والمقلد والعالم والمتعلم ، والآيات والاحاديث في ذلك معروفة مشهورة مبسطة
 ذكرها ابن القيم في الاعلام ، وقال ابن عباس رضى الله عنه لمن ناظره في متعة
 الحج : يوشك ان تنزل عليكم حجارة من السماء ، اقول قال رسول الله ﷺ :
 وتقولون قال ابو بكر وعمر ، وقال الامام احمد : عجبت لقوم عرفوا الاسناد
 وصحته يذهبون الى رأى سفيان ، والله تعالى يقول : (فليحذر الذين يخالفون
 عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب أليم) اتدري ما الفتنة ، الفتنة الشرك
 لعله اذا رد بعض قوله ان يقع في قلبه شيء من الزيغ فهلك ، وقال ابن القيم
 رحمه الله في الاعلام قال ابو بكر بن ابي شيبة : حدثنا صالح بن عبد الله حدثنا
 سفيان بن عامر عن عتاب بن منصور قال : قال عمر بن عبد العزيز : لا أرى
 لأحد مع سنة سنهنا رسول الله ﷺ ، وقال الشافعى : أجمع الناس على ان من

استبان له سنة رسول الله ﷺ لم يكن له أن يدعها . وقال : لا أقول لأحد مع سنة رسول الله ﷺ . وقال شداد بن حكيم عن زفر بن الهذيل إنما نأخذ بالرأى ما لم يجىء الأثر ، فإذا جاء الأثر تركنا الرأى وأخذنا بالأثر .

وقال محمد بن اسحاق بن خزيمة الملقب بامام الأئمة لا قول لأحد مع رسول الله ﷺ ، إذا صح الخبر عنه وقال الأصم ، سمعت الربيع يقول ، سمعت الشافعي يقول إذا وجدتم في كتابي خلاف سنة رسول الله ﷺ فقولوا بسنة رسول الله ﷺ ودعوا ما قلت ، وقال أحمد بن علي بن عيسى بن ما هان الرازي ، سمعت الربيع يقول ، سمعت الشافعي يقول كل مسألة تكلمت فيها صح الخبر فيها عن رسول الله عند أهل النقل بخلاف ما قلت فاني راجع عنها في حياتي وبعد موتي ، وقال الربيع قال الشافعي ، لم أسمع أحداً نسب عامة أو نسب نفسه الى علم يخالف في أن فرض الله اتباع أمر رسوله ﷺ والتسليم لحكمه ، فان الله لم يجعل لأحد بعده الا أتباعه ، وأنه لا يلزم قول رجل قال الا بكتاب الله وسنة رسوله وان ما سواهما تبع لهما ، وان فرض الله علينا وعلى من بعدنا وقبلنا في قبول الخبر عن رسول الله ﷺ واحد لا يختلف فيه الغرض ، وواجب قبول الخبر عن رسول الله ﷺ ، الا فرقة سأصف قولها ان شاء الله وذكر كلاما طويلا عن الشافعي رحمه الله وغيره تركناه طلبا للاختصار .

والمقصود أنه كذب على ابن القيم في دعواه أنه لا يجوز لأحد أن يأخذ من الكتاب والسنة ما لم تجتمع فيه شروط الاجتهاد من جميع العلوم ، ولا عجب من هذا فقد كذب على السلف رحمهم الله في أن مذهبهم في آيات الصفات وأحاديثها أنها تقول اما تفصيلا واما اجمالا أو يفرض تفصيلها الى الله .

ثم ذكر العراقي كلاما زعم فيه أن الوهاية اتخذته ذرائع لتأسيس بدعتها ، وقد تقدم الكلام عليه ، ولكن أعاده ليكبر حجم كتابه ، وليزداد ان شاء الله بذكره مقتاً من الله وغضباً وزيادة في عقابه .

(ثم ذكر) أن تنكفير المسلم أمر غير هين وأنه قد أجمع العلماء منهم الشيخ

ابن تيمية وابن القيم على أن الجاهل والمخطئ من هذه الأمة ولو عمل ما يجعل صاحبه مشركاً أو كافراً يعتذر بالجهل والخطأ ، حتى تبين له الحجة بآنا واضحا لا يلتبس على مثله .

(فيقال) في جوابه اما تكفير المسلم فقد قدمنا أن الوهاية لا يكفرون المسلمين والشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله من أعظم الناس توقفاً واحكاماً عن اطلاق الكفل حتى إنه لم يجزم بتكفير الجاهل الذي يدعو غير الله من أهل القبور أو غيرهم اذا لم يتيسر له من ينصحه ويبلغه الحجة التي يكفر تاركها قال في بعض رسائله وإن كنا لا نكفر من عبد قبة الكواز لجهلهم وعدم من ينههم فكيف من لم يهاجر إلينا ، وقال وقد سئل عن مثل هؤلاء الجاهل فقرر أن من قامت عليه الحجة وتأهل لمعرفة يكفر بعبادة القبور ، وأما من أخذ الى الأرض واتبع هواه فلا أدري ما حاله .

(وأما نقله) عن شيخ الاسلام وابن القيم على أن الجاهل والمخطئ الى آخره فالجواب : أن يقال كلام الشيخين إنما هو في المسائل النظرية والاجتهادية التي قد يخفى الدليل فيها واما عباد القبور فهم عند السلف وأهل العلم يسمون الغالية لأن فعلهم غلو يشبه غلو النصارى في الأنبياء والصالحين وعبادتهم ، وأيضاً فإن هذا الثقل فيه تكفير من قامت عليه الحجة ولو في المسائل الخفية ، فبطلت الشبهة العراقية ، ومسألة توحيد الله وإخلاص العبادة له لم ينازع في وجوبها أحد من أهل الاسلام لا أهل الاهواء ولا غيرهم ، وهي معلومة من الدين بالضرورة ، كل من بلغته الرسالة وتصورها على ما هي عليه عرف أن هذا زبدتها وحاصلها وسائر الاحكام تدور عليه ، وقد قال شيخ الاسلام ابن تيمية في الرد على المتكلمين لما ذكر أن بعض أئمتهم توجد منهم الردة عن الاسلام كثيراً ، قال وهذا ان كان في المقالات الخفية ، فقد يقال فيها إنه مخطئ ضال لم تتم عليه الحجة التي يكفر تاركها لكن هذا يصدر منهم في أمور يعلمها الخاصة والعامة من المسلمين أن رسول الله ﷺ بعث بها وكفر من خالفها ، مثل عبادة الله وحده لا شريك له ونهيه عن عبادة أحد سواه من الملائكة والنبين وغيرهم ، فإن هذه

أظهر شعائر الاسلام ومثل إيجابه للصلوات الخمس وتعظيم شأنها ، ومثل تحريم الفواحش والزنا والخمر والميسر ، ثم تجد كثيراً من رموسهم وقعوا فيها فكانوا مرتدين ، وأبلغ من ذلك أن منهم من صنف في دين المشركين كما فعل أبو عبد الله الرازي ، قال وهذه ردة صريحة ، انتهى .

فاذا علمت هذا فمن بلغته رسالة محمد ﷺ وبلغه القرآن فقد قامت عليه الحجة فلا يعذر في عدم الايمان بالله وملائكته ورسوله واليوم الآخر فلا عذره بعد ذلك بالجهل ، وقد أخبر الله سبحانه بجهل كثير من الكفار مع تصريحه بكفرهم ، ونقطع أن اليهود والنصارى اليوم جهال مقلدون ، ونعتقد كفرهم وكفر من شك في كفرهم ، وقد دل القرآن على أن الشك في أصول الدين كفر ، والشك هو التردد بين شيئين كالذي لا يحزم بصدق الرسول ولا كذبه ولا يحزم بوقوع البعث ولا عدم وقوعه ، ونحو ذلك كالذي لا يعتقد وجوب الصلاة ولا عدم وجوبها ، أو لا يعتقد تحريم الزنا ولا عدم تحريمه ، وهذا كفر باجماع العلماء ، ولا عذر لمن حاله هكذا بكونه لم يفهم حجج الله وبياناته لأنه لا عذر له بعد بلوغها ، وان لم يفهمها ، وقد أخبر الله عن الكفار أنهم لم يفهموا فقال : (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً) والآيات في هذا المعنى كثيرة والله أعلم .

(وأما قول هذا العراقي) حتى تبين له الحجة بياناً واضحاً لا يلتبس على مثله .

(فأقول) هذا تحريف لكلام الشيخ فان الشيخ لم يقل حتى تبين له الحجة إلى آخره وإنما هي زيادة عراقية ، وإنما قال الشيخ ولكن لغلبة الجهل وقلة العلم بآثار الرسالة من المتأخرين لم يمكن تكفيرهم حتى يبين لهم ما جاء به الرسول ، فتقوله حتى تبين له الحجة بياناً واضحاً لا يلتبس على مثله إنما هو فهم الحجة ، وفرق بعيد بين قيام الحجة وفهم الحجة فان من بلغته دعوة الرسل فقد قامت عليه الحجة اذا كان على وجه يمكن معه العلم . ولا يشترط في قيام الحجة أن يفهم عن الله ورسوله ما يفهمه أهل الايمان والقبول والانقياد لما جاء به الرسول قال تعالى

(أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً) وقال (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة) وقال تعالى (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه) إلى غير ذلك من الآيات في هذا المعنى .
ويقال أيضاً فرض كلام شيخ الإسلام وتقديره في الأمور التي قد يخفى دليلها مما ليس هو من ضروريات الدين ، ولا هو من الأمور الجليلة بل هو في الأمور النظرية والاجتهادية والله أعلم .

(وأما قوله) والمسلم قد يجتمع فيه الكفر والإسلام والشرك والإيمان ولا يكفر ككفر آتلفه عن الملة .

(فأقول) نعم هذا فيما دون الشرك والكفر الذي يخرج من الملة فاما ما لا يخرج عن الملة كالشرك الأصغر ، كسير الرياء والتصنع للخلق والحلف بغير الله وقول الرجل ماشاء الله وشئت وهذا من الله ومنك وما أشبه ذلك ، والكفر كقوله ﷺ « لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض » ، وقوله ﷺ « من حلف بغير الله فقد أشرك » ، وفي لفظ ، فقد كفر ، وغير ذلك مما جاء في الحديث بلفظ الكفر مما لا ينقل عن الملة من الكفر الأصغر .

(وأما ما ذكره) في الخوارج فانما هو لأجل ما قام بهم من التشبيه المائعة من تكفيرهم والشيخ محمد بن عبد الوهاب لا يكفر الخوارج كما أن أكثر أهل العلم لا يكفرونهم وقد سئل على بن أبي طالب رضي الله عنه عن الخوارج أ كفارهم ؟ فقال من البكفر فروا ، فقالوا منافقون ؟ فقال المنافقون لا يذكرون الله إلا قليلا وهو لا يذكرون الله كثيرا أو كلاما نحو هذا ، فقال العراقي : ومع كفرهم لم يكفرهم الصحابة ولا التابعون ، جهل عريض وتناقض بين ، وعدم معرفة بمقادير الصحابة وأهل العلم فانهم لو كانوا عند الصحابة كفارا كفرا يخرج من الملة لكفرهم الصحابة والتابعون فلما قام المانع من تكفيرهم أمسكوا عنه وهم أعلم الأمة وأعرفهم بالله وبدينه وأخشاهم له فهذا الكلام وتحوه .
انما هو في أهل الأهواء والبدع كالخوارج وأشباههم من أهل البدع التي لم تخرجهم بدعتهم من الاسلام .

وأما مسألة عبادة القبور ودعائها مع الله فهي مسألة وفاقية التحريم، اجماعية المنع والتأثم، فلم يدخل عباد القبور في كلام الشيخين لظهور برهانها ووضوح أدلتها وعدم اعتبار الشبهة فيها هذا وجه الإخراج والاستدراج ومراد هذا الملمح أن عباد القبور لا يكفرون لأن الصحابة والتابعين لم يكفروا والخوارج فبعداً للقوم الظالمين .

وأما ما ذكره من قتال أهل الردة فليس الأمر كما زعم من التفريق وإن كان قد قال به بعض العلماء فالحق والصواب ما أجمع عليه الصحابة رضى الله عنهم فانهم لم يفرقوا بين من ارتد وصدق مسيلة الكذاب والأسود العنسى وطلحة الاسدى وسجاح وبين من منع الزكاة، بل قاتلوهم كلهم واستحلوا دمائهم وأموالهم وسبيهم وسموهم كلهم أهل الردة ولم يقولوا المانع الزكاة أنت مقر بوجودها أراجحد لها ؟ هذا لم يعدد عن الخلفاء والصحابة بل قال الصديق رضى الله عنه لعمر رضى الله عنه والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعه فجعل المبيع للقتال مجرد المنع لا جحد الوجوب وقد روى أن طوائف منهم كانوا يقرون بالوجوب لكن بخلافها ومع هذا فسيرة الخلفاء فيهم جميعاً سيرة واحدة وهى قتل مقاتلتهم وسبي ذراريهم وغنيمة أموالهم والشهادة على قتلاهم بالنار وسموهم جميعهم أهل الردة وكان من أعظم فضائل الصديق رضى الله عنه أن ثبته الله عند قتالهم ولم يتوقف كما توقف غيره فناظرهم حتى رجعوا إلى قوله كما بينه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله فاذا علمت ذلك فمن المحال أن يكون الحق والصواب مع من قال بخلاف ما قاله أصحاب رسول الله ﷺ الذين هم أفضل الامة وأن يكون الحق والصواب مع من بعدهم ممن لا يساويهم ولا يقاربه في العلم والفضل والمعرفة وقد ذكر ابن القيم رحمه الله في أعلام الموقعين نحواً من خمسة وأربعين وجهاً تدل على أن ما قاله الصحابة رضى الله عنهم هو الحق والصواب الذى لا شك فيه .

فصل

ثم ذكر العراقي فرق أهل الضلال من أهل الاهواء والبدع الذين فارقوا الجماعة كالقدرية والمعتزلة والمرجئة والجهمية والرافضة ولم يذكر من فرق أهل الاهواء إلا هؤلاء ، ثم قال ومذهب السلف الذى تستر به الوهاية هو عدم القول بتكفير طوائف المارقين الذين ذكرناهم ، والعجب كل العجب أن هذا العراقي يقر أن هؤلاء الطوائف هم المارقون المفارقون للجماعة وهو يقول بأقوالهم فى نفي الصفات .

والجواب : أن نقول : هذا كذب على السلف رضوان الله عليهم فانهم كفروا غلاة الرافضة كالذين حرقهم على بن أبى طالب رضى الله عنه وكذلك كفروا غلاة القدرية وغلاة المرجئة والمعتزلة وغلاة الجهمية ، وقد حكى شيخ الاسلام تكفير من قام به الكفر من أهل الاهواء ، قال واضطرب الناس فى ذلك فمنهم من يحكى عن مالك فيه قولين ، وعن الشافعى كذلك ، وعن احمد روايتين ، وأبو الحسن الاشعري وأصحابه لهم فيه قولان ، قال وحقيقة الامر أن القول قد يكون كفراً فإطلاق القول بتكفير قائله ، ويقال لمن قال هذا فهو كافر لكن الشخص المعين الذى قال لا يكفر حتى تقوم عليه الحجة التى يكفر تاركها ، انتهى . وحيث كان الحال هكذا فى الخوارج قد اختلف الناس فى تكفيرهم والغلاة فى على لم يختلف أحد فى تكفيرهم وكذلك من سجد لغير الله أو ذبح لغير الله أو دعاه مع الله رغباً أو رهباً كل هؤلاء اتفق السلف والخلف على كفرهم كما ذكره أهل المذاهب الاربعة ولا يمكن أحد أن ينقل عنهم قولاً ثانياً ، وبهذا تعلم أن النزاع وكلام شيخ الاسلام ابن تيمية وأمثاله فى غير عباد القبور والمشركين فرضه وموضوعه فى أهل البدع المخالفين للسنة والجماعة ، وهذا يعرف من كلام الشيخ فاذا عرفت ان كلام الشيخ ابن تيمية فى أهل الاهواء كالقدرية والخوارج والمرجئة ونحوهم ما خلا غلاتهم تبين لك أن عباد القبور والجهمية خارجون من هذه الاصناف ، وأما كلامه فى عدم

تكفير المعين فالمقصود به في مسائل مخصوصة قد يخفى دليلها على بعض الناس كما في مسائل القدر والأرجاء . ونحو ذلك بما قاله أهل الأهواء فان بعض أقوالهم تتضمن أموراً كفرية من رد أدلة الكتاب والسنة المتواترة فيكون القول المتضمن لرد بعض النصوص كفراً ولا يحكم على قائله بالكفر لاحتمال وجود مانع كالجهل وعدم العلم بنفس النص أو بدلالته ، فان الشرائع لا تلزم إلا بعد بلوغها ولذلك ذكر هذا في الكلام على بدع أهل الأهواء . وقد نص على هذا فقال في تكفير أناس من أعيان المتكلمين بعد أن قرر هذه المسألة ، قال : وهذا إذا كان في المسائل الخفية فقد يقال بعدم التكفير ، وأما ما يقع منهم في المسائل الظاهرة الجلية أو ما يعلم من الدين بالضرورة فهذا لا يتوقف في تكفير قائله ، وبهذا تعلم غلط هذا العراقي وكذبه على شيخ الاسلام ، وعلى الصحابة والتابعين في عدم تكفير غلاة القدريّة وغلاة المعتزلة وغلاة المرجئة وغلاة الجهمية والرافضة ، فان الصادر من هؤلاء كان في مسائل ظاهرة جلية ، وفيما يعلم بالضرورة من الدين ، وأما من دخل عليه من أهل السنة بعض أقوال هؤلاء وخاض فيما خاضوا فيه من المسائل التي قد يخفى دليلها على بعض الناس أو من كان من أهل الأهواء من غير غلاتهم بل من قلدتهم وحسن الظن بأقوالهم من غير نظر ولا بحث فهؤلاء هم الذين توقف السلف والأئمة في تكفيرهم لاحتمال وجود مانع بالجهل وعدم العلم بنفس النص أو بدلالته قبل قيام الحجة عليهم ، وأما إذا قامت الحجة عليهم ، فهذا لا يتوقف في كفر قائله .

(وأما قوله) قال شيخ الاسلام تقي الدين بن تيمية لم يكفر الامام احمد الخوارج ولا المرجئة ولا أعيان الجهمية بل صلى خلف الجهمية الذين دعوا الناس إلى قولهم وعاقبوا من لم يوافقهم بالعقوبات الشديدة .

فالجواب أن يقال قد تقدم عدم تكفير الخوارج والمرجئة غير الغالية منهم واما الجهمية فيقال لو سلم هذا فجوابه من أوضح الواضحات عند أهل العلم والآثر وذلك أن الامام احمد وأمثاله من أهل العلم والحديث لا يختلفون في تكفير

الجهمية وأنهم ضلال زنادقة ، وقد ذكر من صنف في السنة تكفيرهم عن عامة أهل العلم والأثر وعد اللالكائي الامام رحمه الله تعالى منهم عدداً يتعذر ذكرهم في هذا الجواب ، وكذلك ابن الامام احمد في كتاب السنة والحلال في كتاب السنة وابن أبي مليكة في كتاب السنة وامام الأئمة ابن خزيمة قرر كفرهم ونقله عن أساطين الأئمة . وقد حكى كفرهم شمس الدين بن القيم في كافيته عن خمسة من أئمة المسلمين وعلمائهم والصلاة خلفهم لا تنافي القول بتكفيرهم لكن يجب الاعادة حيث لا تمكن الصلاة خلف غيرهم ، والرواية المشهورة عن الامام احمد هي المنع من الصلاة خلفهم ، وقد يفرق بين من قامت عليه الحجة التي يكفر تاركها وبين من لا شعوره بذلك وهذا القول يميل اليه شيخ الاسلام في المسائل التي قد يخفى دليلها على بعض الناس . كما تقدم ذكره . وعلى هذا القول فالجهمية في هذه الازمنة قد بلغت الحجة وظهر الدليل وعرفوا ما عليه أهل السنة واشتهرت الاحاديث النبوية وظهرت ظهوراً ليس بعده إلا المكابرة والعناد ، وهذا حقيقة الكفر والاحاد ، كيف لا وقولهم يقتضي من تعضل الذات والصفات والكفر بما اتفقت عليه الرسالة والنبوات وشهدت به الفطر السليمة ما لا يبقى معه من حقيقة الربوبية والالهية ولا وجود للذات المقدسة المتصفة بجميل الصفات ، وهم إنما يعبدون عدما لا حقيقة لوجوده ويعتمدون من الخيالات والشبه ما يعلم فساد بضرورة العقل وبالضرورة من دين الاسلام عند من عرفه وعرف ما جاءت به الرسل من الاثبات . وليشر المريب وأمثاله من الشبه والكلام في نفي الصفات ما هو من جنس هذا المذكور عند الجهمية المتأخرين بل كلامه أخف إلحاداً من بعض هؤلاء الضلال ، ومع ذلك فأهل العلم متفقون على تكفيره وعلى أن الصلاة لا تصح خلف كافر جهمي أو غيره وقد صرح الامام احمد فيما نقل عنه ابنه عبد الله وغيره أنه كان يعيد صلاة الجمعة وغيرها وقد يفعله المؤمن مع غيرهم من المرتدين اذا كانت لهم شوكة ودولة والنصوص في ذلك معروفة مشهورة من طلبها وجدها ، انتهى . وقد تقدم كلام أبي حنيفة وتصريحه بكفر من قال لا أدرى العرش في السماء أم في الارض

قال لأنه أنكر أنه في السماء لأن الله في أعلى عليين وأنه يدعى من أعلا لا من أسفل ، وقال الامام الشافعي رحمه الله : لله أسماء وصفات لا يسع أحداً ردها ومن خالف بعد ثبوت الحجة عليه كفر ، وأما قبل قيام الحجة فانه يعذر بالجهل وثبت هذه الصفات وتنفي عنه التشبيه كما نفي عن نفسه فقال : (ليس كمثل شيء . وهو السميع البصير) انتهى .

وقال شيخ الاسلام رحمه الله بعد كلام سبق : والبدعة التي يعد بها الرجل من أهل الاهواء ما اشتهر عند أهل العلم بالسنة مخالفتها للكتاب والسنة كبدعة الخوارج والروافض والقدرية والمرجئة ، فان عبد الله بن المبارك ويوسف ابن أسباط وغيرهما ، قالوا أصول الاثنتين وسبعين فرقة هي أربع : الخوارج والروافض والمرجئة والقدرية ، قيل لابن المبارك فالجهمية ، قال ليست من أمة محمد ﷺ والجهمية نفاة الصفات الذين يقولون القرآن مخلوق وان الله لا يرى في الآخرة ، وان محمداً لم يعرج به الى الله ، وان الله لا علم له ولا قدرة ولا حياة ونحو ذلك كما يقوله المعتزلة والمتفلسفة ومن اتبعهم . وقد قال عبد الرحمن ابن مهدى هما صنفان فأحدهما الجهمية والرافضة فهذان الصنفان شرار أهل البدع ومنهم دخلت القرائة الباطنية كالنصيرية والاسماعيلية ومنهم اتصلت الاتحادية فانهم من جنس الطائفة الفرعونية والرافضة في هذه الازمان مع الرافض جهمية قدرية فانهم ضموا الى الرافض مذهب المعتزلة ثم يخرجون الى مذهب الاسماعيلية ونحوهم من أهل الزندقة والاتحاد ، انتهى كلامه رحمه الله . وهذا العراقي الملحد ضم الى معتقده في عبادة القبور مذهب الجهمية والمعتزلة ، وقول الرافضة في الرؤية والقدرية .

(وأما قوله) عن شيخ الاسلام وقال أيضاً ما محصله ان من البدع المنكرة تكفير طائفة من المسلمين واستحلال دماهم وأموالهم اذ لعل تلك الطائفة ليس فيها من البدعة ما في الطائفة المنكرة لها ولو فرض أن تلك الطائفة قد ابتدعت لم يحز للطائفة التي على السنة أن تكفرها لما عسى أن تكون بدعتها ناشئة عن خطأ الى آخره .

(فالجواب) أن نقول ليس هذا مما نحن فيه في شيء ، فإن من أهل البدع من لم تخرجه بدعته من الاسلام وليس الكلام في هؤلاء وفرض كلام الشيخ فيمن لم تكن بدعته تخرجه من الاسلام وانما الكلام في غلاة هؤلاء الطوائف وبهذا يعلم كل من له أدنى مسكة من عقل وأقل معرفة من علم أن عباد القبور والجهمية لا يدخلون في أهل البدع والاهواء الذين تقدم كلام الشيخ فيهم ، والشيخ محمد رحمه الله لا يكفر أحداً من هذا الجنس ولا من هؤلاء النوع وانما يكفر من نطق بتكفيره الكتاب العزيز وجاءت به السنة الصحيحة واجتمعت على تكفيره الامة كمن بدل دينه وفعل فعل الجاهلية الذين يعبدون الملائكة والانبيا والصالحين ويدعونهم مع الله فان الله كفرهم وأباح دماءهم وأموالهم كما دل عليه الكتاب العزيز والسنة المستفيضة .

فصل

إذا تبين لك هذا فمن عجيب أمر هذا العراقي وشدة غباوته ، وأنه انما دهم من عجمته ، وعدم معرفته وتلقى العلوم الشرعية من مظانها تناقضه كما قال تعالى (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) . فمن ذلك أنه ذكر فيما تقدم في غير موضع أن الوهاية قد خبطت كل الخطب في تنزيهه تعالى حيث أبت إلا جعل استوائه سبحانه ثبوتاً على عرشه ، واستقراراً وعلواً فوقه ، وأثبتت له الوجه واليدين ، وبعضته سبحانه فجعلته ماسكاً بالسموات على أصبع والارض على أصبع ، والشجر على أصبع ، والملك على أصبع ، ثم أثبتت له تعالى الجهة فقالت : هو فوق السموات ثابت على العرش يشار اليه بالاصابع الى فوق إشارة حسية ، وينزل الى السماء ويصعد ، ثم نبى الرؤية في مواضع أخر وأولها بنوع من الانكشاف والتجلي من غير حاجة للباصرة ، ولا محاذاة لها . وفي موضع آخر قال : فاعتقدوا متمسكين بظواهر الآيات أن الله تعالى على عرشه وعلاه علواً حقيقياً ، وأن له تعالى وجهاً ويدين ، وأنه ينزل الى السماء الدنيا ويصعد نزولاً وصعوداً حقيقين ، وأنه يشار اليه في السماء بالاصبع ،

ثم نكس على رأسه ، فقال : لما أتى على فرق أهل الاهواء قال :

ثم فارقت الجهمية الجماعة فقالوا : ليس على العرش إله يعبد ، ولا لله في الارض من كلام ، وأنكروا صفات الله التي أثبتنا لنفسه في كتابه المين ، وأثبتنا رسوله الصادق الأمين ، وأجمع على القول بها الصحابة ، وكذلك أنكروا رؤية الله تعالى في الدار الآخرة الى غير ذلك من أقوالهم ومعتقداتهم الكفرية .

هذا لفظه بحروفه فنقص ما تقدم من قوله في الرواية بما قاله هاهنا من أن الجهمية فارقوا الجماعة ، وقالوا : انه ليس على العرش إله يعبد ، وأنهم أنكروا الصفات التي أثبتنا لنفسه ، وأثبتنا له رسوله ، وأجمع على القول بها الصحابة ، وكذلك قال في رؤية الله تعالى وصرح أن هذا وغيره من معتقداتهم الكفرية ، وكذلك قال في سائر الفرق أنهم فارقوا الجماعة ، وأن أهل السنة لم يكفروهم بهذه الكفریات وهكذا يكون كلام من اتبع هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله وإلا فكيف يعتقد أن الله ينزه عن اثبات صفات كماله ونعوت جلاله ، ثم يحكم على أن القائل بها مفارق للجماعة مخالف لما أجمع عليه الصحابة ، وأن اعتقاد هذا من العقائد الكفرية ثم يقول ، ومع تماديهم في ضلالهم واستمرارهم على عنادهم ، بعد أن بين أهل الحق لهم خطأ مذهبهم لم يكفروهم ، بل جعلوا الاخوة الايمانية ثابتة لهم ولمن قبلهم من أهل البدع ، هذا قوله في المرجئة والمعتزلة والقدرية ، وأما الجهمية فقال ومع ذلك فقد رد عليهم الأئمة وبينوا ضلالهم حتى أنهم قتلوا بعض دعاةهم كجهم بن صفوان والجعد بن درهم ، وبعد أن قتلوهم غسلوهم وصلوا عليهم ودفنوهم في مقابر المسلمين ، ولم يجرؤوا عليهم أحكام أهل الردة ، وقال في الرافضة ومع ذلك فلم يكفرهم أحد من العلماء ولا منعوهم عن التوارث ولا التناكح وأجرؤوا عليهم أحكام المسلمين ، ويكفي مجرد حكاية ضلاله عن التكلف في رده ، إذ من المعلوم بالضرورة أن هذا الكلام بكلام المجاذيب الذين ينطقون بما لا يعقلون أشبه به من نسبته الى أحد من أهل العلم والله المستعان .

(ثم ذكر) انعقاد الاجماع على أن من أقر بما جاء به الرسول وإن كانت فيه خصلة من الكفر أو الشرك لا يكفر حتى تقام عليه الحجة إلى آخر ما ذكره بما قد بيناه فيما تقدم جوابه وكلام العلماء فيه .

(ثم قال) : في آخر فقد تبين ما للوهابية في تكفيرها المسلمين من البدعة والمخالفة لما جاء كتاب الله وسنة رسوله ولأقوال أئمة الدين والعلماء المجتهدين .

والجواب : أن يقال قد بينا فيما تقدم أن الوهابية لا يكفرون المسلمين ولا يكفرون أيضاً أهل الاهواء مطلقاً إلا بعد بلوغ الحجة على من قام به مكفر من المكفرات وناقض من التناقض ، ولم نكفر إلا من نطق كتاب الله وسنة رسوله بتكفيره وخالف أئمة الدين والعلماء المجتهدين وأجمعت الامة على تكفيره كمن بدل دينه وفعل فعل الجاهلية الذين يعبدون الملائكة والانبياء والصالحين ويدعونهم مع الله فإن الله كفرهم وأباح دماءهم وأموالهم فلا يهولك سفسطة هذا العراقي وتمويه هذه العبارة ، فانه أول من خالفها كيف وقد قال فيما مضى من كلامه أن أدلة نصوص الكتاب والسنة ظواهرظنية لا تعارض اليقينية يعنى باليقينيات معقولات الفلاسفة واليونان وانباط فارس وفروخ الجهمية وورثة المجوس والصابئين من المتكلمين الخارجين عن سبيل المؤمنين .

فصل

قال العراقي : الوهابية ونفيها التوسل : ذكرنا فيما سبق تكفير الوهابية لمن خالف بدعتها من جميع المسلمين ونسبتها اياهم الى الشرك الاكبر ، وقد آن لنا أن نذكرها هنا ما اتخذته ذريعة لتكفيرهم من الأمور فمنها الاستغاثة بالانبياء والاولياء والتوسل بهم الى الله تعالى وزيارتهم قبورهم فهي قد نفت ذلك وحرمته وشددت النكير على المستغيثين والمتوسلين والزائرين فكفرتهم وعدتهم مشركين كعباد الأوثان بل جعلتهم أسوأ حالا منهم حيث قالت إن

المشركين السابقين كانوا مشركين في الألوهية فقط ، وأما مشركوا المسلمين
تغنى بهم من خالفها منهم فقد أشركوا في الألوهية والربوبية ، وقالت أيضاً أن
الكفار في زمن رسول الله ﷺ لا يشركون دائماً بل تارة يشركون وتارة
يوحدون الله ويتركون دعاء الانبياء والصالحين ، وذلك أنهم إذا كانوا في السراء
دعوم واعتقدوا بهم وإذا أصابهم الضر والشدائد تركوهم وأخلصوا لله الدين
وعرفوا أن الانبياء والصالحين لا يملكون ضراً ولا نفعاً .

والجواب على سبيل التقص - وسباني الجواب على ما يجيب به عما قالت
الوهابية - أن نقول : أما الاستغانة بالانبياء والاولياء فهي من الشرك الأكبر
لأن الاستغانة طلب الغوث ، ومن طلب من ميت أو غائب ما لا يقدر عليه
الا الله كان مشركاً لأن الاستغانة من أنواع العبادة فصرها لغيره شرك ، قال
شيخ الاسلام ومن أعظم الشرك أن يستغيث الرجل بميت أو غائب كما ذكره
السائل ويستغيث به عند المصائب ياسيدى فلان كأنه يطلب منه ازالة ضره
أو جلب نفعه وهذا حال النصارى في المسيح وأمه واحبارهم ورهبانهم ،
ومعلوم أن خير الخلق وأكرمهم على الله نبينا محمد ﷺ ، وأعلم الناس بقدره
وحقه أصحابه ولم يكونوا يفعلون شيئاً من ذلك في مغيبه ولا بعد مماته الى آخر
كلامه رحمه الله تعالى ، وأما التوسل بهم الى الله كأن يسأل الله تعالى بجاههم
أو بجرمتهم ، فهذا ليس بشرك بل هو من البدع المحرمة والذرائع المفضية الى
ما هو أكبر من ذلك ، وأما زيارة قبورهم على الوجه الشرعى فلا مانع منه
ونسبته الى الوهابية كذب عليهم ، وأما مع شد الرحل فبدعة محرمة ، فان
تضمنت زيارتهم دعاءهم والاستغانة بهم والاتجاه اليهم فهو الشرك الأكبر
المخرج عن الملة ، وأدلة ذلك الآيات التي ذكرها فيما يأتى :

وأما كون مشركي أهل هذه الازمان أسوأ حالا من مشركي الجاهلية فنعم
لأن الكفار الأولين كانوا مقرين بتوحيد الربوبية فيقرون أن الله هو الخالق
الرازق الحي المميت المدبر النافع الضار الى غير ذلك مما ذكره الله عنهم ولم
يدخلهم ذلك في الاسلام ، وإنما كان شركهم في الألوهية ، فان الاله هو الذى

تأله القلوب بحبة واجلالاً وتعظيماً ، ومن أنواع ذلك الدعاء والخوف والرجاء
والحب والتعظيم والاستغاثة والاستعاذة والذبح والنذر والتوكل والالتجاء
والرغبة والرغبة والخضوع والخشوع والابانة الى غير ذلك من أنواع العبادة
وهذه حال عباد القبور في هذه الازمان .

وأما كون الكفار في زمن رسول الله ﷺ لا يشركون دائماً بل تارة
يشركون وتارة يوحدون ويتركون دعاء الانبياء والصالحين وذلك أنهم اذا
كانوا في السراء دعوهم واعتقدوا بهم واذا أصابهم الضر والشدائد تركوهم
وأخلصوا لله الدين وعرفوا أن الانبياء والصالحين لا يملكون ضراً ولا نفعاً -
فهذا ليس هو قول الوهاية بل هو نص كتاب الله تعالى ، قال تعالى : (فاذا
ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون -
ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون) الى غير ذلك من الآيات ،
وأما مشركوا أهل هذه الأزمان فانه لا يشتد شركهم إلا اذا وقعت بهم الشدائد
فانهم ينسبون الله ولا يدعون إلا معبودهم ، فشركهم دائم في الرخاء والشدّة ،
وهذا أمر معلوم مشاهد لا ينكره الا مكابر في الحسيات مباحث في الضروريات .

(قال العرقى) حملت الوهاية جميع الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين
على الموحيين من أمة محمد ﷺ وتمسكت بها في تكفيرهم منها قوله تعالى :
(فلا تدعوا مع الله أحداً) ، وقوله تعالى : (ومن أضل ممن يدعو من دون الله
من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون . واذا حشر الناس
كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) ، وقوله تعالى : (ولا تدع من دون
الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك إذا من الظالمين) ، وقوله تعالى :
(والذين يدعون من دونه ما يملكون من قطمير . ان تدعوم لا يسمعون
دعائكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبؤك
مثل خبير) ، وقوله : (ولا تدع مع الله إلهاً آخر فتكون من المعذبين) ،
وقوله تعالى : (له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء
إلا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين

إلا في ضلال) ، وقوله تعالى : (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاه أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا) إلى غير ذلك من الآيات النازلة في المشركين ، فرغم ابن عبد الوهاب أن كل من استغاث بالنبي ﷺ ، وتوسل به أو بغيره من الأنبياء والأولياء والصالحين أو ناداهم أو سأله الشفاعة أو زار قبره يكون في عداد هؤلاء المشركين داخلا في عموم هذه الآيات وشبهته في ذلك أن هذه الآيات وإن كانت نازلة في المشركين إلا أن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ، انتهى .

فكل ما ذكره عن الوهاية حق وبه نقول إلا ما كان من لفظ التوسل أو زيارة القبور فقد تقدم في الفصل الأول الجواب عن ذلك وأما لا نكفر بهما ، ثم انظر ماذا يجب به من المخرفة الساجدة المارجة الساذجة .

قال والجواب أنا لا تنكر أن العبرة هي لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ، ولكن نقول إن هذه الآيات لا تشمل من زعمت الوهاية أنها شاملة لهم لما أنه ليس من أحوال الكفار الذين نزلت هذه الآيات فيهم شيء عند المتوسلين والمستغِيثين ، فإن الدعاء يأتي لمعان شيء كما سنذكره قريبا وهو في هذه الآيات كلها بمعنى العبادة ، والمسلمون لا يعبدون إلا الله تعالى وليس فيهم من اتخذ الأنبياء والأولياء آلهة وجعلهم شركاء لله تعالى حتى تعمهم هذه الآيات ، ولا اعتقدوا أنهم يستحقون العبادة ، ولا أنهم يخلقون شيئا ، ولا أنهم يملكون ضرا ولا نفعاً ، بل إنما اعتقدوا أنهم عبيد الله مخلوقون له ، ما قصدوا بزيارة قبورهم والتوسل بهم إلى الله تعالى إلا التبرك بهم لكونهم أحياء الله المقربين الذين اصطفاهم واجتباهم فبركتهم يرحم عباده .

قالت الوهاية : إن اعتذاركم هو عين اعتذار المشركين عن عبادة الأصنام فقد قال تعالى حكاية عن المشركين في اعتذارهم عن عبادة الأصنام (ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) فالمشركون ما اعتقدوا في الأصنام أنها تخلق شيئا ، بل اعتقدوا أن الخالق هو الله تعالى بدليل قوله (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن

الله) وقوله تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) فإتاما حكم الله تعالى عليهم بالكفر لقولهم (ليقربونا إلى الله زلفى) قالت : وهكذا المتوسلون بالأنبياء والصالحين يقولون ما هو بمعنى قول المشركين ليقربونا إلى الله زلفى .

قال العراقي : والجواب من وجوه : الاول أن المشركين جعلوا الاصنام آلهة والمسلمون ما اعتقدوا إلا إلهاً واحداً فعندهم أن الانبياء أنبياء والاولياء أولياء ليس إلا فلم يتخفهم آلهة مثل المشركين .

(والجواب عن أجوبة هذا الملحد) أن نقول ما ذكره العراقي ليس هو حاصل ما تجيب به الوهاية من أشرك بالله غيره واتخذ معه آلهة من دونه ، فإن عندهم من الأدلة والاجوبة ما لم تحط به علماً ، ولا تقدر على نقضه وإبطاله ، كما قال تعالى (ولا تأتوك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً) فأنهم هم أتباع رسول الله على الحقيقة لا على الدعوى والانتساب ، ولكننا في هذا المقام إنما نجيب على أجوبته بما يبين بطلانها ، ويهدم أركانها ، ويهدت بنيانها ، وإن كان ما أجابهم به أو هن من خيط العنكبوت فنقول : قد كان من المعلوم عند من له معرفة بالعلوم الشرعية أن المشركين الذين قاتلهم رسول الله ﷺ منهم من يعبد الاصنام المصورة على صور الصالحين ودّ وسواع ويغوث ويعوق ونسر ، ومنهم من يعبد الملائكة والانبياء والصالحين ويجعلونهم وسائط بينهم وبين الله ، ويقولون نريد منهم التقرب إلى الله ، ونريد شفاعتهم ، ومنهم من يعتقد في الاشجار والاحجار يرجون بركتها وغير ذلك ومع ذلك كانوا يعلمون أن الانبياء أنبياء ، وأن الاولياء أولياء ، وأن الاشجار كالغزى شجرة ، وأن مناة أكمة يذبحون لأهلهم عندها يرجون بركتها ، وكذلك اللات يعلمون انها صخرة كان يلت عليها السويق للحاج فبعث محمد ﷺ يحدد لهم دين أبيهم إبراهيم ويخبرهم أن هذا التقرب والاعتقاد محض حق الله لا يصلح منه شيء لا الملك مقرب ، ولا نبي مرسل فضلاً عن غيرهما ، وهؤلاء المشركون لم يعتقدوا في آلهتهم التي يدعونها

من دون الله من الأصنام ، والملائكة ، والانبياء والاولياء والصالحين ، انهم يستحقون العبادة ولا أنهم يخلقون شيئاً ، ولا انهم يملكون ضرراً ولا نفعاً ، ويعلمون أن الله هو الخالق الرازق ، المحي المميت ، المدبر لجميع الأمور ، ولكن لم يدخلهم ذلك في التوحيد الذي دعاهم اليه رسول الله ﷺ من اخلاص العبادة لله وحده لا شريك له ، وأن يكون الدين كله لله ، والنذر كله لله ، والذبح كله لله والاستغاثة كلها بالله ، والاتجاه اليه وحده ، والتوكل عليه ، والخوف والرجاء منه ، والدعاء كله لله ، وجميع أنواع العبادة كلها لله . فاذا عرفت أن اقرارهم بتوحيد الربوبية لم يدخلهم في الاسلام ، وأن قصدهم للملائكة والانبياء والاولياء يريدون شفاعتهم والتقرب إلى الله بهم ، ويتبركون بهم لكونهم أحياء الله المقربين الذين اصطفاهم الله واجتباهم ، هو الذي أحل دعاءهم وأموالهم . عرفت حيثذ التوحيد الذي دعت اليه الرسل ، وأبى عن الاقرار به المشركون ، وهذا التوحيد هو معنى قولك لا إله إلا الله ؛ فان الإله هو الذي تأله القلوب ، ويقصد لأجل هذه الامور سواء ، كان ملكاً ، أو نبياً ، أو ولياً ، أو شجرة ، أو قبراً ، أو جنياً . لم يريدوا أن الإله هو الخالق الرازق المدبر ، فن صرف من هذه العبادة المتقدم ذكرها شيئاً لغير الله فقد اتخذته إلهاً لأنه صرف خالص حق الله لغيره ، وأشركه معه في عبادته ، ومن أشرك بالله أحداً في عبادته كان مشركاً سواء كان المدعو المستغاث به ملكاً أو نبياً ، أو ولياً ، أو صنماً ، فقول هذا العراقي إن المشركين جعلوا الاصنام آلهة والمسلمون ما اعتقدوا إلا إلهاً واحداً ، جهل عظيم وغباوة مفرطة ، فان المشركين عبدوا الملائكة ، وعيسى ، واللات ، وهو قبر رجل صالح مع الاصنام المصورة وصرفوا لهم خالص حق الله كما تقدم ذكره . وأيضاً فان رسول الله ﷺ لما قال لهم «قولوا لا إله الا الله ، قالوا : — اجعل الآلهة إله واحد ان هذا شيء عجاب — فالكفار الجهال يعلمون أن مراد النبي ﷺ بهذه الكلمة هو افراد الله تعالى بالتعلق والكفر بما يعبد من دونه الله والبراءة منه ، وأن يكون الدين كله لله ، فاذا صرف المشركون لمن يعتقدون فيه شيئاً من هذه العبادة كانوا بذلك مشركين ، فكذلك

من يزعم انه مسلم ويتلفظ بالشهادتين ويقر بسائر الأركان إذا صرف من هذه العبادة شيئاً لغير الله كان مشركاً ، ولا ينفعه اعتقاده أن الله إله واحد وهو يعبد معه غيره ، ولا تنفعه معرفته أن الأنبياء أنبياء ، والأولياء أولياء . وهو يشركهم في عبادة الله .

فصل

قال العراقي : الثاني أن المشركين اعتقدوا أن تلك الآلهة تستحق العبادة بخلاف المسلمين فانهم لم يعتقدوا أن أحداً من المتوسلين بهم مستحق لأقل عبادة وليس عندهم المستحق للعبادة إلا الله وحده .

والجواب أن نقول : هذه العبادة التي صرفها المشركون الأولون لألهتهم هي ما يفعله المشركون من عباد القبور في هذه الأزمان سواء بسواء وأن زعموا أن هذا توسل ، فالعبادة بالحقائق لا بالاسماء ، فإن المشركين الأولين ما زعموا أن آلهتهم التي عبدوها من دون الله من الأنبياء والأولياء والصالحين والملائكة شاركوا الله في خلق السموات والأرض ، أو استقلوا بشيء من التدبير والتأثير والإيجاد ولو في خلق ذرة من الذرات ، ولا أنهم مستحقون للعبادة ، وإنما كانوا يدعونهم ويلتجئون إليهم ، ويسألونهم على وجه التوسل بجاههم وشفاعتهم ليقربوهم إلى الله زلنى .

ويقال لهذا الملحد أيضاً لا يخلو معتقد هذه الأفعال عن أحد ثلاثة أمور ، اما ان يعتقد أنهم مستحقون للعبادة من دون الله أو مع الله ، واما أن لا يعتقد ذلك لكن ليقربوهم إلى الله زلنى ، واما أن لا تكون هذه الأفعال عبادة ، فإن كان أراد أن هذه ليست بعبادة فقد كابر العقل والشرع وباهت في الضروريات وإن كان أراد بها ليقربوهم إلى الله زلنى مع اعتقادهم أن الله هو النافع الضار المدبر لجميع الأمور ، وأنه لا خالق إلا الله فهذا هو شرك الجاهلية ، وإن أراد

أنهم مستحقون للعبادة من دون الله أو مع الله كان هذا أعظم من شرك الجاهلية
فإن هذا شرك في الربوبية والالوهية معاً .

فاذا عرفت ان هذا الشرك الذى يسميه هؤلاء توسلاً وتشفعاً بجاه النبي أو
بحقه وغير ذلك من الالفاظ ، أو بجاه غير النبي كالملائكة والأولياء والصالحين
وهو ان يعتقد أحدهم في غير الله انه بذاته يقدر على جلب منفعة لمن دعاه أو
استغاث به ، أو دفع مضرة ، أو أن يحصل بركته وشفاعته كان هذا هو العبادة
التي لا يستحقها الا الله فإن العبادة التي لا يستحقها إلا الله مع الإقرار بتوحيد
الربوبية هي أفعال العبد الصادرة منه كاللجوء ، والحب ، والخوف ، والرجاء ،
والخضوع ، والخشوع ، والابانة والتوكل والمحبة والتعظيم ، والاستغاثة والدعاء
والالتجاء ، والاستعانة ، والاستعاذة ، والذبح والنذر ، وغير ذلك من أنواع
العبادة التي اقتص بها دون من سواه وهو المستحق لها دون من عداه ، فمن
صرف منها شيئاً لغير الله كان مشركاً سواء اعتقد التأثير فيما يدعوه ويستغيث
به ، أو أنه مستحق لذلك أو غير مستحق ، أو لم يعتقد ذلك وإن فر من تسمية
فعله شركاً وتأله وعبادة ، فإنه من المعلوم عند كل عاقل أن حقائق الأشياء
لا تتغير بتغير اسمائها فلا تزول هذه المفساد بتغير اسمائها كتسمية عبادة غير
الله توسلاً وتشفعاً ، أو تبركاً وتعظيماً للصالحين وتوقيراً ، فإن الاعتبار بحقائق
الأمر لا بالاسماء والاصطلاحات ، والحكم يدور مع الحقيقة وجوداً وعدماً
لا مع الاسماء . فقولهم عن مشركي هذا الزمان أنهم لا يعتقدون أن أحداً منهم
بتوسله يزعم أنهم مستحقون لأقل عبادة تمويه وسفسطة من هذا العراقي لأن
المستحق للعبادة هو الذي تأله القلوب محبة واجلالاً وتعظيماً فمن تأله غير الله
فقد اعتقد أنه مستحق للعبادة بتأله اياه بأنواع هذه العبادة شاء أم أبى ، ولا
ينفعه اقراره أن المستحق للعبادة هو الله وحده وهو يشرك به غيره .

(وأما قوله) انالك أن المشركين عبدوا تلك الآلهة بالفعل كما قال تعالى
حكاية عنهم (مانعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) والمسلمون ما عبدوا الانبياء
والصالحين في توسلهم إلى الله تعالى .

(فالجواب) أن يقال : إن المشركين عبدوا تلك الآلهة بالفعل الصادر منهم كاللداء والحب والخوف والتعظيم والرجاء والاستغاثة والاستعاذة والذبح لهم والنذر والالتجاء إليهم فصرفوا لهم هذه العبادة ليشفعوا لهم عند الله وليقربوهم إلى الله زلي وهكذا حال مشركي هذه الازمان انما عبدوهم بالفعل والاعتقاد فيهم وتوسلوا بهم وقصدوهم لأجل التبرك بهم والاستشفاع بجاههم لا لأجل أنهم مستحقون للعبادة ولا أنهم مستقلون بالخلق والايجاد والنفع والضرر وأيضاً فان مجرد ارتكاب فعل أو قول أو اعتقاد لغير الله مما يعد من العبادة من اللداء والذبح وما تقدم ذكره موقع في الاشرار سواء وجد معه اعتقاد ألوهية غير الله أم لا .

(وأما قوله) الرابع أن المشركين قصدوا بعبادة أصنامهم التقرب إلى الله تعالى كما حكى الله وأما المسلمون فلم يقصدوا بتوسلهم بالانبياء وغيرهم التقرب إلى الله تعالى لما أن التقرب إليه لا يكون الا بالعبادة ولذلك قال الله حكاية عن المشركين (ما نعبدهم الا ليقربونا إلى الله زلي) بل المسلمون قصدوا التبرك والاستشفاع بهم والتبرك بالشئ غير التقرب به كما لا يخفى .

(فالجواب) أن نقول : وهكذا حال مشركي العرب مع أولئهم انما كانوا يعتقدون حصول البركة منها بتعظيمها ودعائها والاستغاثة بها والاعتقاد عليها في حصول ما يرجونه منها ويؤملونه ببركتها وشفاعتها وغير ذلك فالتبرك بالصالحين أو بقبورهم كالتبرك باللات وبالاشجار والاحجار كالعزى ومناة من جملة فعل أولئك المشركين مع تلك الاوثان فمن فعل مثل ذلك واعتقد في قبر أو صاحبه أو حجر أو شجر فقد ضاع عبادة هذه الاوثان فيما كانوا يفعلونه معها من هذا الشرك على أن الواقع من هؤلاء المشركين في هذه الازمان مع معبوديهم أعظم مما وقع من أولئك فمن دعا غير الله واستغاث به ولجأ إليه وصرف له شيئاً من خالص حق الله كان هذا الفعل منه بهذا القصد شركاً بدليل ما رواه الترمذي وصححه عن أبي واقد الليثي قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين ونحن حدثاء عهد بكفر وللمشركين سدرة يعلون عندها وينوطون

بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فررنا بسدرة قهنا يارسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله ﷺ (الله اكبر انها السنن ، قلم والذى نفسى يده كما قالت بنو اسرائيل لموسى (اجعل لنا الها كما لهم آلهه ، قال انكم قوم تجهلون) لتبعن سنن من كان قبلكم ، فقوله وينوطون بها أسلحتهم أى يعقلونها للبركة فى هذا بيان ان عبادتهم لها بالتعظيم والعكوف والتبرك وبهذه الأمور الثلاثة عبدت الاشجار ونحوها فظنوا أن هذا الامر محبوب عند الله فقصدوا التقرب به فأقسم ﷺ ان طلبتهم كطلبة بنى اسرائيل بجامع ان كلا طلبه ان يجعل له ما يالهه ويعبده من دون الله وان اختلف اللفظان فالمعنى واحد فغير الاسم لا يغير الحقيقة فى هذا الحديث دلالة واضحة على أن طلبتهم من النبي ﷺ أن يجعل لهم ذات أنواط يتبركون بها كطلبة بنى اسرائيل من موسى أن يجعل لهم الها فأقسم ﷺ ان مقالة هؤلاء ك مقالة أولئك سواء بسواء واذا كان القصد من الشرك بالشئ كالشرك مثلا هو القصد من التأله به كان الكل عبادة يتقرب بها الى الله فالفرق بين العبادتين لاختلاف اللفظين تحكم بغير دليل فقد اتضح عدم الفرق فى هذه القضية فانجلت الشبهة العراقية .

(وأما قوله) الخامس أن المشركين لما كانوا يقصدون أن الله تعالى جسم فى السماء أرادوا بقولهم ليقربونا الى الله زلنى التقرب الحقيقى ويدل عليه تأكيد بقولهم زلنى اذ تأكيد الشئ بما ظاهره معناه يدل فى الاكثر على أن المقصود به هو المعنى الحقيقى دون المجازى فاذا قلنا قتله قتلا تبادر القتل الحقيقى الى الفهم لا الضرب الشديد بخلاف ما لو قلنا قتله فقط فانه قد يراد به الضرب الشديد ، وأما المسلمون فحيث لم يقصدوا أن الله جسم فى السماء بعد منهم أن يطلبوا التقرب الحقيقى اليه بالتوسل فلا ينطبق عليهم حكم الآية .

نعم ان الرواية لما اعتقدت أن الله تعالى جسم استوى على عرشه فى السماء لم تجدد للتبرك الذى قصده المسلمون بتوسلهم معنى غير التقرب الذى يكون الى الاجسام ولذلك جعلت هذه الآية منطبقة عليهم .

(فالجواب) أن يقال : قد كان من المعلوم أن مشركى الجاهلية لا يعرفون من لفظ الجسم ما أحدثه هؤلاء المتأخرون من أنه مركب اما من المادة والصورة أو من الجواهر المنفردة أو ما تركب من أجزاء متفرقة ولا كانوا يعرفون ما أحدثه هؤلاء من لفظ الاعراض والاغراض والابعاض والحيز والجهة وانما يعرف هذا عن ورثة المجوس والمشركون وضلال اليهود والنصارى والصابئين وأفراخ المتفلسفة وأتباع الهند واليونان ، وأما العرب الذين نزل القرآن بلغتهم فان الجسم معناه فى لغتهم البدن الكثيف الذى لا يسمى فى اللغة جسم سواه ، فلا يقال للهواء جسم لغة ولا للنار ولا الماء ، واذا كان ذلك كذلك كان هذا المعنى منفياً عن الله تعالى عقلاً وسمعاً ، وكذلك ما يعنى هؤلاء الملاحدة بالجسم أنه مركب من المادة والصورة والهيولى أو من الجواهر الفردة أو من الاجزاء المتفرقة - منى عن الله تعالى باتفاق من أثبتة ومن نفاه من العقلاء حتى فى الممكنات . فاذا تمهد هذا فالكفار الجاهل كانوا أصح عقولاً وأسلم فطراً من ورثة المتفلسفة والصابئين وأنباط فارس والروم فانهم كانوا يعلمون بفطرتهم التى فطروا عليها أن الله الذى خلقهم وأوجدهم فوق السماء كما قال ﷺ للحصين الخزاعى : « كم كنت تعبد ؟ » قال : سبعة . ستة فى الارض وواحد فى السماء . قال : « من كنت تعد لرغبتك ورهبتك ؟ » قال : الذى فى السماء . وكانوا اذا لجئوا الى الله ودعوه رفعوا أبصارهم وأيديهم الى السماء . ومن أشعارهم قول أمية بن أبى الصلت الثقفى الذى أنشد للنبي ﷺ فاستحسنه ، وقال « آمن شعره وكفن قلبه » قال :

يحدوا الله فهو للمجد أهل	ربنا فى السماء أمسى كبيراً
بالبناء الأعلى الذى سبق لنا	سوسوى فوق السماء سريراً
شرجعاً ما يناله بصر العبد	بين ترى دونه الملائك صوراً

وقول عبد الله بن رواحة رضى الله عنه حين قال :

شهدت بأن وعد الله حق	وان النار مشوى الكافرينا
وان العرش فوق الماء طاف	وفوق العرش رب العالمينا

وإذا كان العرب يعرفون بفطرم أن الله فوق السماء ولا كانوا يعرفون ما أحدثه هؤلاء من لفظ الجسم على اصطلاحهم الحادث الملعون واختلافهم في ذلك كان تقرّيعا باطلا على تأصيل باطل مخترع ، وكان من المعلوم أن المشركين إنما اتخذوا من دونه أولياء يعبدونهم إنما هو بطلب القرية والمنزلة عند الله بشفاعته من يعبدونه والقرية هي المنزلة ، فكان من المعلوم أنهم ما طلبوا منزلة مجازية لاحقيقة لها في الخارج .

قال بغوى رحمه الله في تفسير هذه الآية (والذين اتخذوا من دونه أولياء) يعنى الاصنام (ما نعبدهم) اى قالوا ما نعبدهم (إلا ليقربونا الى الله زلنى) وكذلك قرأ ابن مسعود وابن عباس . قال قتادة : وذلك أنهم كانوا اذا قيل لهم : من ربكم ومن خلقكم ومن خلق السموات والأرض ؟ قالوا : الله ، فيقال لهم : فما معنى عبادتكم الاوثان ؟ قالوا : ليقربونا الى الله زلنى . اى قربى وهو اسم أقيم مقام المصدر كأنه قال : إلا ليقربونا الى الله تقرّيبا ويشفعوا لنا عند الله ، وبهذا يندفع توهم هذا العراقى أن التقرب بالمعنى المجازى لا على المعنى الحقيقى لأنه لا يعتقد أن الله على عرشه بائن من خلقه ، فلذلك ظن المشركين كانوا يعتقدون أن الله فى السماء على عرشه فوق خلقه ، وإذا كان على عرشه فوق خلقه كان جسما ، وقد بينا فيما تقدم بطلان ما توهمه من اللوازم التى أحدثوها ما أنزل الله بها من سلطان (ان هى إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان) .

وإذا تبين لك ما قدمناه كان حكم الآية منطبقاً على هؤلاء المشركين الذى زعم هذا الملحد أنهم مسلمون ، وايضا فإن هذا الملحد ومن نحاه نحوه من المشركين حيث أنكروا التقرب الحقيقى ، فرادهم انه ليس فوق السموات رب ولا على العرش إله ولا يشار اليه بالاصابع الى فوق إشارة حسية كما اشار اليه أعلم الخلق به ولا ينزل منه شيء ولا يصعد اليه شيء ولا تعرج الملائكة والروح اليه ولا رفع المسيح اليه ولا عرج برسول الله ﷺ اليه حقيقة ولا يتقرب اليه بشيء ولا يقرب منه أحد لأنه يلزم على هذا عندهم أن يكون جسما ، وقد علم

بالاضطرار أن الله لا سمي له ولا كفو له ولا مثل له ، فانه أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، فلا تنفى عن الله ما أثبتته لنفسه لتسمية الملاحدة اعداء الله ورسوله للموصوف بها جسماء وهؤلاء الضلال قد جمعوا بين الشرك فى الآلية وبين تعطيل الرب عن صفات كماله ونعوت جلاله فكان المشركون الأولون أخف شركاً منهم لأهم ما أنكروا علو الله على عرشه ولا عطلوه من صفات كماله .

فصل

(قال الملحد) ويجدر بنا ان نبين هنا انواع الشرك فنقول منها ما يقال له شرك الاستقلال وهو اثبات إلهين مستقلين كشرك المجوس ومنها شرك التبعض وهو تركيب الإله من عدة آلهة كشرك النصارى ، ومنها شرك التقريب وهو عبادة غير الله تعالى ليقرب الى الله زلنى كشرك الجاهلية والشرك الذى جعلته الوهاية أصلاً لشرك المستغيث والمتوسل وبنت عليه قاعدتها هو شرك التقريب الذى دانت به الجاهلية .

(والجواب) أن نقول هذا التقسيم بهذا اللفظ لم أجده فى شىء من كتب أهل الإسلام الذين هم الأسوة وبهم القدوة ولم ينسبه الى عالم من علماء الإسلام وإنما هو تنويع عراقى وفيه من التقصير والقصور ما لا يخفى وإذا كان هذا مبلغ علمه ومحصول ما لديه تعين ان نذكر من أقوال أهل العلم ما يبين تخطيط هذا العراقى وتخطيطه حيث اعتقد ان ما يفعله المشركون فى هذه الأزمان ليس من الشرك فنقول اعلم ان ضد التوحيد الشرك وهو ثلاثة انواع شرك أكبر وشرك أصغر وشرك خفى ، والدليل على الشرك الأكبر قوله تعالى (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالاً بعيداً) وقال المسيح (يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار وما للظالمين من أنصار) . وهو أربعة أنواع شرك الدعوة والدليل على ذلك قوله تعالى (فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله

مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون) . النوع الثاني : شرك النية والارادة والقصد والدليل ، قوله تعالى : (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون . أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) . النوع الثالث : شرك الطاعة ، والدليل قوله تعالى : (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) وتفسيرها الذي لا إشكال فيه طاعة العلماء والعباد في المعصية لادعائهم إياهم كما فرها النبي صلى الله عليه وسلم لعدى بن حاتم لما سأله قال لسنا نعبدكم فذكر أن عبادتهم طاعتهم في المعصية . النوع الرابع : شرك المحبة والدليل ، قوله تعالى : (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله) .

(وأما النوع الثاني) فهو الشرك الاصغر وهو الرياء والدليل ، قوله تعالى : (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) وهو أنواع .

(والنوع الثالث) الشرك الخفي والدليل عليه قوله ﷺ : « الشرك في هذه الأمة أخفى من ديب النملة السوداء على صفاة سوداء في ظلمة الليل ، وكفارته قوله ﷺ : « اللهم انى أعوذ بك أن أشرك بك شيئاً وأنا أعلم وأستغفرك من الذنب الذى لا أعلم » .

(وقال ابن القيم) رحمه الله تعالى : الشرك شركان . شرك يتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته وأفعاله ، وشرك فى عبادته ومعاملته وان كان صاحبه يعتقد أنه سبحانه لا شريك له فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله والشرك الأول نوعان أحدهما شرك التعطيل وهو أقبح أنواع الشرك كشرك فرعون اذ قال وما رب العالمين ؟ وقال تعالى مخبراً عنه انه قال : (وقال فرعون يا هامان ابن لى صرحاً لى أبلغ الأسباب * أسباب السموات فأطلع الى إله موسى وإنى لأظنه كاذباً) فالشرك والتعطيل متلازمان فكل مشرك معطل وكل معطل مشرك

لكن الشرك لا يستلزم أصل التعطيل بل قد يكون المشرك مقرأً بالخالق سبحانه وصفاته ولكن عطل حق التوحيد .

وأصل الشرك وقاعدته التي يرجع اليها هو التعطيل وهو ثلاثة أقسام تعطيل المصنوع عن صانعه وخالفه وتعطيل الصانع سبحانه عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وصفاته وأفعاله وتعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد ومن هذا الشرك شرك طائفة أهل وحدة الوجود الذين يقولون ما ثم خالق ومخلوق ولاها هنا شيان بل الحق المنزه هو عين الخلق المشبه ، ومنه شرك الملاحدة القائلين بقدم العالم وأبديته وأنه لم يكن معدوماً أصلاً بل لم يزل ولا يزال . والحوادث بأسرها مستندة عندهم الى أسباب ووسائل اقتضت ايجادها يسمونها العقول والفوس . ومن هذا شرك من عطل أسماء الرب تعالى وأوصافه وأفعاله من غلاة الجهمية والقرامطة فلم يثبتوا له اسماً ولا صفة بل جعلوا لمخلوق أكمل منه إذ كمال الذات باسمائها وصفاتها .

فصل

(النوع الثاني) شرك من جعل معه الها آخر ، ولم يعطل أسمائه وربوبيته وصفاته كشرك النصارى الذين جعلوه ثالث ثلاثة فجعلوا المسيح الها والله الها وأمه الها ، ومن هذا شرك المجوس القائلين باسناد حوادث الخير الى النور ، وحوادث الشر الى الظلمة ، قلت فانظر الى كلام شمس الدين بن القيم والى كلام هذا الملحد حيث قال : منها شرك الاستقلال وهو اثبات الهين مستقلين كشرك المجوس ومنها شرك التبعض وهو تركيب الإله من عدة الهة كشرك النصارى وبهذا تعرف أنه ما عرف أنواع الشرك ولا أقسامه .

ثم قال ابن القيم ومن هذا شرك القدرية القائلين بأن الحيوان هو الذى يخلق أفعال نفسه وانها تحدث بدون مشيئة الله وتقديره وارادته ولهذا كانوا من اشباه المجوس ، ومن هذا شرك حاج ابراهيم فى ربه (اذ قال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت ، قال أنا احيى وأميت) فهذا جعل نفسه مثلاً لله يحيى ويميت بزعمه

كما يحيي الله ويميت ، فألزمه إبراهيم عليه السلام ورحمة الله وبركاته ، أن طرد قولك أن تقدر على الاتيان بالشمس من غير الجهة التي يأتي الله بها ، وليس هذا اتفاقا كما زعمه بعض أهل الجدل بل الزاما على طرد الدليل ان كان حقا ، ومن هذا شرك كثير ممن يشرك بالكواكب العلويات ويجعلها أرباباً مدبرة لأمر هذا العالم كما هو مذهب مشركي الصابئة وغيرهم ، ومن هذا شرك عباد الشمس وعباد النار وغيرهم ، ومن هؤلاء من يزعم أن معبوده هو الإله على الحقيقة ومنهم من يزعم أنه أكبر الآلهة ومنهم من يزعم انه اله من جملة الآلهة ، وانه اذا خصه بعبادته والتبتل اليه والانتقطاع اليه اقبل عليه واعتنى به ، ومنهم من يزعم أن معبوده الادنى يقربه الى المعبود الذي فوقه والفوقاني يقربه الى من فوقه حتى يقربه تلك الالهة الى الله سبحانه ، فتارة تكثر الوسائط وتارة تقل . ثم ذكر الشرك في العبادة وأنواعه ، وهو الشرك الخفي ، وذكر أن منه ما ينقسم الى كبير وأكبر وليس منه شيء مغفور ، كالشرك بالله في المحبة .

ثم ذكر الشرك بالله سبحانه في الاقوال والافعال والارادات والنيات وان منه ما هو أكبر وأصغر ، تركنا ذكر ذلك طلبا للاختصار فن أراد الوقوف عليه فهو في الجواب الكافي والدواء الشافي ، وبما ذكرناه يتبين لكل منصف أن هذا العراقي مزجى البضاعة من العلوم النبوية والعقائد السلفية ، وانه لا درية ولا روية .

وحيث أنه ما عرف من الشرك الا ما ذكره من هذه الأنواع التي خبط فيها خبط عشواء صار ما عده عند ليس من الشرك ، وان ما عدها من الأمور الشركية - المخرجة من الملة التي هي أعظم وأدهى - لا تخرج من الملة لكونه قد تلبس بها وتضمخ بوضرها ، فذلك كان يسمى أهلها هم المسلمون عنده . فن تلك الأمور التي ما ذكرها ولا عرف أنها من الكفر المخرج من الملة الشرك الذي يتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته وأفعاله كتعطيله سبحانه عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وصفاته وأفعاله وتعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد ، ومنها الشرك بالله في المحبة والتعظيم بأن يحب مخلوقا كما

يحب الله ، فهذا من الشرك الاكبر الذى لا يغفره الله وغير ذلك من الامور
الشركية التى تقدم ذكرها ، فاذا عرفت ذلك تبين لك ضلال هؤلاء الملاحدة
الذين أشربت قلوبهم عداوة أهل التوحيد ولقبوهم بالالقاء الشنيعة ورموهم
بالعظائم التى لا ترام ولا تقاوى وحسبنا الله ونعم الوكيل .

فصل

(قال العراقى) والامر الذى حمل الجاهلية على شركها هذا هو تسويل
الشیطان لها أن عباده غير الله تعالى على ما هو عليه من غاية الضعف والعجز وتركها
التقرب اليه بعبارة من هو أعلى منها عنده وأشرف وأقوى ، كنعو الملائكة
انما هو سوء أدب ، ولكن لما رأت غيبة من عبده عنها دائما أو بعض الأوقات
صنعت الأصنام امثلة لما غاب عنها من معبوداتها فعبدها ، اه .

والجواب أن نقول : ليس الامر كما زعمت ، ولا ما اليه ذهب ، وانما
الامر الذى حمل الجاهلية على شركها هو الغلو فى الصالحين كما قال تعالى : (يا أهل
الكتاب لاتغلو فى دينكم) الآية ، والغلو هو الافراط فى التعظيم بالقول والاعتقاد ،
أى لاترفعوا المخلوق عن منزلته التى أنزله الله فتزله المنزلة التى لاتنبغى الا لله .
والخطاب وان كان لاهل الكتاب فانه عام يتناول جميع الامة تحذيراً لهم
أن يفعلوا بنبيهم ﷺ فعل النصارى فى عيسى واليهود فى العزير كما قال تعالى :
(ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا
كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم وكثير
منهم فاسقون) وفى الصحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى :
(وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن وداً ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا)
صارت الاوثان التى فى قوم نوح فى العرب بعد . أما ودفكانت لكل بدومة
الجنبدل وأما سواع فكانت لهذيل ، وأما يغوث فكانت لمراد ، ثم لبنى غطيف
بالجرف عند سبا ، وأما يعوق فكانت لهمدان ، وأما نسر فكانت لخير لآل ذى
الكلاع . (هذه) أسماء رجال صالحين فى قوم نوح ، فلما هلكوا أوحى الشيطان

الى قومهم أن انصبوا الى مجالسهم التي كانوا يجلسون اليها أنصاباً وسموها بأسمائهم ففعلوا ولم تعبد حتى اذا هلك أولئك ونسى العلم عبت .

قال ابن جرير رحمه الله حدثنا ابن حنبل قال حدثنا مهران عن سفيان عن موسى بن محمد بن قيس أن يغوث ويعوق ونسرا كانوا قوما صالحين من بني آدم وكان لهم أتباع يقتدون بهم فلما ماتوا قال أصحابهم : لو صورنا صورهم كان أشوق لنا الى العبادة فصورهم فلما ماتوا وجاء آخرون دب اليهم ابليس فقال انما كانوا يعبدونهم وبهم يسقون المطر فعبدوهم ، انتهى .

فالشیطان هو الذى زين لهم عبادة الأصنام وأمرهم بها فصار هو معبودهم فى الحقيقة كما قال تعالى (ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين) وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم . ولقد أضل منكم جبلا كثيراً أظلم تكونوا تعقلون) وهذا يفيد الخذر من الغلو ووسائل الشرك وإن كان القصد بها حسناً فان الشيطان أدخل أولئك فى الشرك من باب الغلو فى الصالحين والافراط فى محبتهم كما قد وقع مثل ذلك فى هذه الأمة أظهر لهم الغلو والبدع فى قالب تعظيم الصالحين ومحبتهم ليوقعهم فيما هو أعظم من ذلك من عبادتهم لهم من دون الله ، وفى رواية أنهم قالوا ما عظم أولونا هؤلاء إلا وهم يرجون شفاعتهم عند الله أى يرجون شفاعته أولئك الصالحين الذين صوروا تلك الأصنام على صورهم وسموها بأسمائهم ومن هنا يعلم أن اتخاذ الشفعاء ورجاء شفاعتهم بطلبها منهم شرك بالله قال ابن القيم رحمه الله وما زال الشيطان يوحى الى عباد القبور ويلقى أن البناء والعكوف عليها من حجة أهل القبور من الأنبياء والصالحين وأن الدعاء عندها مستجاب ثم ينقلهم من هذه المرتبة الى الدعاء بها والاقسام على الله بها فان شأن الله أعظم من أن يقسم عليه أو يسأل بأحد من خلقه . فاذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه الى دعائه وعبادته وسؤاله الشفاعته من دون الله واتخاذ قبره وثناً تعلق عليه القناديل والستور ويطاف به ويستلم ويقبل ويحج اليه ويذبح عنده ، فاذا تقرر هذا عندهم نقلهم منه الى دعاء الناس الى عبادته واتخاذهم عيداً ومنسكاً ورأوا أن ذلك أنفع لهم فى دنياهم وأخراهم وكل هذا

ما قد علم بالاضطرار من دين الاسلام أنه مضاد لما بعث الله به رسوله ﷺ من تجريد التوحيد وأن لا يعبد إلا الله .

فاذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه الى أن من نهى عن ذلك فقد تنقص أهل الرتب العالية وحطهم عن منزلتهم ، وزعم أنه لا حرمة لهم ولا قدر ، وغضب المشركون واشتأزت قلوبهم كما قال تعالى (واذا ذكر الله وحده اشتأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة ، وإذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون) وسرى ذلك في نفوس كثير من الجاهل والطغام وكثير ممن ينتسب الى العلم والدين حتى عادوا أهل التوحيد ورموهم بالعظائم ونفروا الناس عنهم ووالوا أهل الشرك وعظموهم وزعموا أنهم أولياء الله وأنصار دينه ورسوله ، ويأبى الله ذلك (وما كانوا أولياءه ان أولياؤه إلا المتقون) ، انتهى كلام ابن القيم رحمه الله تعالى .

فاذا عرفت ما تقدم من أن سبب كفر بني آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين لا كما يزعمه هذا الضال تبين لك أن حال مشركي الجاهلية منطبق على حال هؤلاء المشركين في هذه الأزمان والواقع شاهد بذلك كما ذكره ابن القيم رحمه الله تعالى .

ثم قال العراقي : اذا تحققت هذا اتضح لك أن حال مشركي الجاهلية لا ينطبق بوجه من الوجوه على المسلمين المتوسلين الى الله بالانبياء الصالحين . فأقول قد تقدم جواب هذا .

(وقوله) فأولئك اتخذوا الاصنام آلهة والاله معناه المستحق للعبادة فهم اعتقدوا استحقات الاصنام للعبادة ، واعتقدوا أولاً أنها تضر وتنفع فعبدها . فأقول : أن أولئك اتخذوا الاصنام والملائكة والانبياء والاولياء والصالحين آلهة يعبدونها من دون الله ، والاله معناه الذي تأله القلوب بالحب والخضوع والخوف والرجاء ، وتوابع ذلك من الرغبة والرغبة والتوكل والاستغاثة والدعاء والذبح والنذر والسجود وجميع أنواع العبادة الباطنة والظاهرة ، فهو اله بمعنى ماؤه أى معبود ، وأجمع أهل اللغة أن هذا معنى الاله

قال الجوهري إله بالفتح الالهة أى عبد عبادة ، قال : ومنه قولنا الله وأصله الاله على فعال بمعنى مفعول لأنه مألوه بمعنى معبود كقولنا امام فعال بمعنى مفعول لأنه مؤتم به . قال : والتأليه التعبد ، والتأله التنسك والتعبد . قال روبة :

سبحن واسترجعن من تأله انتهى . وقال فى القاموس : إله ، إلهة ، وألوهة عبد عبادة ومنه لفظ الجلالة واختلف فيه على عشرين قولاً يعنى فى لفظ الجلالة . قال : وأصله إله بمعنى مألوه ، وكل ما اتخذ معبوداً إله عند متخذه . قال : والتأله التنسك والتعبد ، انتهى . وجميع العلماء من المفسرين وشرح الحديث والفقه وغيرهم يفسرون الاله بأنه المعبود ، فإذا كان هذا هو معنى الاله فى اللغة والشرع فهو المستحق للعبادة المتقدم ذكرها دون من سواه ، فمن صرف منها شيئاً لغير الله فقد أشرك ذلك الغير فى عبادة الله . وأما كون المشركين اعتقدوا أن آلهتهم تنفع وتضر فغير مسلم ، فانهم قد اعترفوا أن الله هو النافع الضار ، وأنه المستحق للعبادة ، ولكنهم ما أرادوا من عبوده الا الجاه والشفاعة وليقربوهم الى الله زلنى كما هو قول المشركين فى هذه الازمان سواء بسواء . وقد قال ﷺ « لتركبن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة حتى لو كان فيهم من أتى أمه علانية لكان فى هذه الامة من يفعله » وفى لفظ « حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه » قالوا يارسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال « فن »

(وقوله) فاعتقدهم هذا وعبادتهم اياها أوقعتهم فى الشرك ، فلما أقيمت عليهم الحجة بأنها لا تملك نفعا ولا ضرا (قالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلنى) .

فأقول : لما أقام الله عليهم الحجة باقرارهم أن الله هو المحيى المميت المدبر لجميع الامور ، وأن الله هو النافع الضار ، وأن آلهتهم لا تملك لهم نفعا ولا ضرا ، ولا حياة ، ولا نشورا واعترفوا بذلك ، قال الله تعالى (أفلا تتقون) أى تتقون الشرك فى العبادة ، فان الفاعل لهذه الاشياء هو الذى يستحق العبادة دون من سواه ، فقول الكفار (ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلنى) كقول مشركى هذه الازمان لسانا نعبد الا الله ولكن ما قصدنا بزيارة قبورهم

إلا التوسل بهم إلى الله تعالى والتبرك بهم لكونهم أحباء الله المقربين الذين اصطفاهم واجتباهم .

وقوله : فكيف يجوز للوهابية أن تجعل المؤمنين الموحدين مثل أولئك المشركين .

فأقول : ما جعلت الوهابية المؤمنين الموحدين مثل المشركين ، وإنما جعلت من فعل فعل المشركين مشركا لكونه حذا حذو أولئك في صرف خالص حق الله تعالى ، ويزعم أنه ما أراد إلا الجاه والشفاعة منهم لأنهم مقربون عند الله . (وقوله) اذ لا شك أن المشركين إنما كفروا بسبب عبادتهم تماثيل الانبياء والملائكة والأولياء التي صوروها على صورهم . وسجدوا لها وذبحوا ، وسبب اعتقادهم في الملائكة والانبياء والأولياء أنهم آلهة مع الله يضرون وينفعون بذواتهم .

فأقول : وهؤلاء المشركون في هذه الأزمان إنما كفروا بسبب غلوهم في الانبياء والأولياء والصالحين ، والعكوف على قبورهم ، واستغاثتهم بهم ، والاتجاء إليهم ، ودعائهم ، والذبح لهم . والنذر لهم ، الى غير ذلك من أنواع العبادة التي كانوا يفعلونها في هذه الأزمان عند ضرائح الأولياء والصالحين ، فإن من صرف من هذه العبادة شيئا لغير الله كان مشركا ، وإن اعتقد أن من يدعو به ويستغيث به ، ويرجوه ، ويذبح له ، ويلجأ إليه ، وعلق آماله به ، لا يضر ولا ينفع وأنه ليس إله ، ولا يستحق العبادة .

وقوله : ولذلك احتج الله تعالى على إبطال قولهم وضرب الامثال للرد على معتقدهم في كثير من الآيات بأن الاله المستحق للعبادة يجب أن يكون قادرا على كشف الضر وإيصال النفع لمن عبده ، وبأن ما عبده من جملة المحدثات المنافية للربوبية .

(فأقول وهذا هو الحق) ولكنه مع كونه منافيا للربوبية فهو مناف للألوهية فكيف اذا عرفت أن هذا مناف للربوبية لاى شيء صرفك عن كونه منافيا لتوحيد الالهية لأن توحيد الربوبية هو الاقرار والاعتراف بأن الله هو الخالق

الرازق ، المحيي المميت ، المدبر لجميع الأمور ، وأنه النافع الضار ، وأنه رب كل شيء ومليكه ، وأنه المتفرد بالإيجاد والاعدام الى غير ذلك من أفعال الرب . وأما توحيد الإلهية فهو أن يوحد العبد ربه بأفعاله الصادرة منه كاللداء ، والخوف والرجاء ، والحب والتعظيم ، والاستغاثة والاستعاذة والاستعانة ، والتوكل والذبح ، والنذر والرغبة ، والرغبة والخضوع ، والخشوع والالتجاء ، وغير ذلك من أنواع العبادة التي صرفها المشركون الأولون والآخرون لغير الله .

(وأما قوله) : وأما المستغيث والمتوسل فهو براء من هذه العبادة وهذا الاعتقاد .

فأقول : المستغيث والمتوسل على لغة هؤلاء المشركين ليس هو بريئاً من هذه العبادة وهذا الاعتقاد لأن الاستغاثة هي طلب الغوث وهو إزالة الشدة كالاستنصار طلب النصر ، والاستعانة طلب العون ، قاله شيخ الاسلام ابن تيمية ومن المعلوم بالضرورة أن الله تعالى هو الذي يزيل الشدات ، ويغيث اللهفات ويفرج الكربات ، فمن زعم أن الاستغاثة ليست من العبادات فهو مكابر للحسيات ، مباحث في الضروريات . وفي الدعاء المشهور عن النبي ﷺ أنه قال في دعائه : اللهم أنت المستعان ، وبك المستغاث ، واليك المشتكى ، الحديث . ودعاء المسلمين يا غياث المستغيثين ، وقد قال تعالى (إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم) فعدم ادخالها في جملة العبادة هو التحكم والمكابرة من غير دليل عقلي ، ولا نص شرعي .

وقوله : اذ الآيات التي استدلت بها الوهاية انما نزلت جميعاً في الكفار الذين عبدوا غير الله ، وان قصدوا بعبادتهم ذلك الغير التقرب اليه تعالى ، وفي الذين اعتقدوا أن مع الله الهاً آخر ، وأن له ولداً وزوجة ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

(فأقول) قد تقدم الجواب عن هذا وإن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

(وقوله) وليس في الآيات النازلة في الكفار دلالة على كون الاستغاثة بني أو ولي مع الإيمان بالله تعالى هي عبادة لغير الله .
(فأقول) بل فيها الدلالة الواضحة على أن من صرف لغير الله شيئاً من العبادة التي لا يستحقها إلا الله فهو مشرك ، فان صرفها لغير الله مناف للآيمان بالله تعالى .

فصل

ثم قال العراقي : قالت الوهاية ان الاستغاثة من نوع الدعاء ، وقد ورد في الحديث أن الدعاء هو العبادة ، فالذي يستغيث بني أو ولي فهو انما يعبد به تلك الاستغاثة ، وحيث ان العبادة لا تصلح الا لله وحده ، وان عبادة غيره شرك كان المستغيث به مشركاً .

ثم قال : فالجواب على هذا أن ضمير الفصل انما يفيد قصر المسند على المسند اليه وكذا تعريف الخبر كما ذكره صاحب المفتاح وعليه الجمهور ، فقولنا الله هو الرزاق مثلاً معناه لا رازق سواه وعلى هذا فقوله عليه الصلاة والسلام « الدعاء هو العبادة » دال على أن العبادة مقصورة على الدعاء فيكون المراد من الحديث أن العبادة ليست غير الدعاء ويؤيده قوله تعالى (قل ما يعبدكم ربى لولا دعاؤكم فقد كذبتم) أى ما يصنع بكم لولا عبادتكم فان شرف الانسان بعبادته ، وكرامته بمعرفته وطاعته والا فلا فضل له على البهائم ، والحج والصلاة والزكاة والصيام والشهادة كلها دعاء وكذلك التلاوة والأذكار والطاعة فأنحصرت العبادة في الدعاء اذا تقرر هذا فلا حجة في الحديث اذ على تقدير كون الاستغاثة من نوع الدعاء كما قالته الوهاية لا يلزم أن تكون عبادة لما أن البعاء قد لا يكون عبادة كما هو ظاهر . الى آخر كلامه .

والجواب أن نقول : الاستغاثة هي طلب الغوث وهو ازالة الشدة كالاستنصار طلب النصر والاستعانة طلب العون كما تقدم ذكره عن شيخ الاسلام رحمه الله وقال غيره : الفرق بين الاستغاثة والدعاء أن الاستغاثة لا تكون إلا من المكروب والدعاء أعم من الاستغاثة لانه يكون من المكروب وغير المكروب

فعطف الدعاء على الاستغاثة من عطف العام على الخاص فينبها عموم وخصوص مطلق يجتمعان في مادة وينفرد الدعاء عنها في مادة فكل استغاثة دعاء وليس كل دعاء استغاثة فاذا تبين لك أن بينهما عموماً وخصوصاً مطلقاً وأن كل استغاثة دعاء وقد علمت أن الدعاء هو العبادة بنص رسول الله ﷺ فاعلم أن الدعاء نوعان دعاء عبادة ودعاء مسئلة ، ويراد به في القرآن هذا تارة وهذا تارة ، ويراد به مجموعهما فدعاء المسئلة هو طلب ما ينفع الداعي من جلب نفع أو كشف ضرر ولهذا أنكر الله على من يدعو أحداً من دونه ممن لا يملك ضراً ولا نفعاً ، كقوله تعالى (قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً والله هو السميع العليم) وقوله (قل أندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد اذ هدانا الله) الآيات . وقال (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت فانك اذاً من الظالمين) . قال شيخ الإسلام رحمه الله : فكل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسئلة وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة . قال الله تعالى (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية انه لا يحب المعتدين) وقال تعالى (قل أرايتم ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين ؟ بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء الله وتنسون ما تشركون) وقال تعالى (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً) وقال تعالى (له دعوة الحق) الآية . وأمثال هذا في القرآن في دعاء المسئلة أكثر من أن يحصر ، وهو يتضمن دعاء العبادة لأن السائل أخلص سؤاله لله وذلك من أفضل العبادات ، وكذلك الذاك لله والتالى لكتابه ونحوه طالب من الله في المعنى فيكون داعياً عابداً . فبين بهذا من قول شيخ الإسلام أن دعاء العبادة مستلزم لدعاء المسئلة كما أن دعاء المسئلة متضمن لدعاء العبادة .

وقد قال تعالى عن خليله (وأعتز لكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربى عسى أن لا أكون بدعاء ربى شقياً) فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله (الآية) فصار الدعاء من أنواع العبادة ، فان قوله (وأدعو ربى عسى أن لا أكون بدعاء ربى شقياً) كقول زكريا (رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيباً

ولم أكن بدعائك رب شقياً) وقد أمر الله تعالى به في مواضع من كتابه كقوله (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية) الى قوله (وادعوه خوفاً وطمعاً ان رحمة الله قريب من المحسنين) وهذا هو دعاء المسألة المتضمن للعبادة فان الداعي يرغب الى المدعو ويخضع له ويتذلل ، وضابط هذا أن كل أمر شرعه الله لعباده وأمرهم به ففعله لله عبادة فاذا صرف من تلك العبادة شيئاً لغير الله فهو مشرك مصادم لما بعث الله به رسوله من قوله (قل الله أعبد مخلصاً له ديني)

فاذا ثبت أن الاستغاثة من أنواع الدعاء وأن كل استغاثة دعاء وليس كل دعاء استغاثة وتقرر أن الدعاء نوعان دعاء مسألة ودعاء عبادة وأن كل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة ، وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة ، تبين لك أن الاستغاثة من أنواع العبادة ، وكيف لا تكون من أنواع العبادة وقد قال تعالى (إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم) وقوله ﷺ في الدعاء المشهور « اللهم أنت المستعان وبك المستعاث واليك المشتكى ، الحديث وقول المسلمين يا غياث المستغيثين فان لم يكن هذا من العبادة فلا ندرى ما العبادة ، ولا ما دعاء المسألة المتضمن لدعاء العبادة ، وقد قال شيخ الاسلام رحمه الله : العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة فاذا تمهد هذا واتضح فقول هذا الملحد أو ضمير الفصل انما يفيد قصر المسند على المسند عليه وكذا تعريف الخبر كما ذكره صاحب المفتاح وعليه الجمهور فقولنا : الله هو الرازق مثلاً معناه لا رازق الخ سواه ، فيقال لهذا الملحد نعم إذا كان الحصر أو القصر حقيقة فإنه من المعلوم إذا قلنا الله هو الرزاق فعناه حقيقة لا رازق سواه ، وعلى هذا فقوله عليه السلام : الدعاء هو العبادة ، دال على أن العبادة مقصورة على الدعاء فيكون المراد من الحديث أن العبادة ليست غير الدعاء الخ .

(فتقول) ليس الأمر كما توهمت وإنما الحصر والقصر في هذا الحديث الدعائي كما يستفاد من ضمير الفصل المقم بين المبتدأ والخبر والحصر وان كان ادعائياً فهو يدل على أن الدعاء هو معظم العبادة ونحوها ومخالصها وأجلها وأشرفها ومثل هذا الحديث الحديث الذي رواه أبو داود في سننه والامام احمد في المسند من

حديث أبي بكرة أن رسول الله ﷺ قال « ينزل ناس من أمتي بغائط يسمنونه البصرة عند نهر يقال له دجلة يكون عليه جسر يكثُر أهلها وتكون من أمصار المهاجرين » - وفي رواية المسلمين - فإذا كان في آخر الزمان جاء بنو قنطوراء عراض الوجوه صغار الأعين حتى ينزلوا على شط النهر فيفترق أهلها ثلاث فرق فرقة يأخذون أذناب البقر والبرية وهلكوا ، وفرقة يأخذون لأنفسهم وكفروا ، وفرقة يجعلون ذراريهم خلف ظهورهم يقاتلونهم وأولئك هم الشهداء ، فأخبر في هذا الحديث أن أولئك هم الشهداء وأنهم مخصوصون بالشهادة دون سائر الشهداء كما يستفاد من الجملة الاسمية المعرفة الطرفين ومن ضمير الفصل المقحم بين المبتدأ والخبر ، والحصر وإن كان ادعاءياً فهو يدل على شرف الصنف وفضيلته ، انتهى .

وكذلك قوله تعالى في المنافقين (هم العدو فاحذرهم) فهذا يدل على شدة عداوتهم من بين سائر الكفار لا على أنه لا عدو سواهم وكذلك قوله (أولئك هم الكاذبون - أولئك هم الظالمون) وهذا بين بحمد الله لاخفاء به ، مع أنه ورد في حديث آخر « الدعاء مخ العبادة » من حديث أنس ، مع أن الحصر أو الفصر في قوله ﷺ « الدعاء هو العبادة » كما قال بعض شراح الحديث أن حصر أحد الجزئين في الآخر يفيدان الدعاء لبها وخالصها وركنها الاعظم وبحديث أنس « الدعاء مخ العبادة » يظهر معنى القصر في حديث التعمان المتقدم فاندفع الاشكال عما ذكره العراقي .

(وأما قوله) إذا تقرر هذا فلا حجة في الحديث إذ على تقدير كون الاستغاثة من نوع الدعاء كما قالته الوهاية لا يلزم أن تكون عبادة لما أن الدعاء قد لا يكون عبادة كما هو الظاهر .

(فالجواب) أنا قد بينا فيما تقدم ما يبطل دعواه الكاذبة الخاطئة وبيننا أن العبادة ليست منحصرة في الدعاء بل الدعاء من أنواع العبادة والعبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأفعال الظاهرة والباطنة فالدعاء هو مخ العبادة بنص رسول الله ﷺ والاستغاثة من أخص أنواع العبادة وأشرفها

إذ هي دعاء مسألة متضمنة لدعاء العبادة فإذا تبين لك ما ذكرناه فالدعاء الذي جاء في قوله (يوم يدعوك فتستجيون بحمده) وفي قوله (لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً) وما أشبه ذلك مما هو بمعنى النداء المجرد عن معنى العبادة إذ الدعاء كونه في الأصل بمعنى النداء والطلب مما لا مزية فيه كما قال الراغب الدعاء والنداء واحد لكن قد يتجرد النداء عن الاسم والدعاء لا يكاد يتجرد فلا يدخل في دعاء العبادة المستلزم لدعاء المسألة كما أنه يدخل في دعاء المسألة المتضمنة للعبادة وهذا لا يروج إلا على طعام العراف الذين هم كالأنباط أو البربر أو الزنج الذين لا معرفة لهم بلغات العرب فالوهابية لا يقولون أن كل مطلق دعاء يكون عبادة فادخل هذا في معنى العبادة ترويج وتلبيس وسفسطة وهذه البضاعة لا تروج علينا ولا تنفق لدينا .

(وأما قوله) ولا يقال للطلب من غيره تعالى دعاء فهذا ممنوع فإن من طلب من غير الله جلب منفعة أو دفع مضرة يكون داعياً طالباً سائلاً منه ، وقد ذكر الرازي تحت قوله تعالى (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت فإنك إذا من الظالمين) ما يقتضى أن المراد بالدعاء في هذه الآية طلب المنفعة والمضرة ونصه هكذا يعني لو اشتغلت بطلب المنفعة والمضرة من غير الله فأنت من الظالمين إلا آخر كلامه ، وقال الشيخ صنع الله الحلبي وأما الاستغاثة بالقوة والتأثير أو في الأمور المعنوية من الشدائد كالمرض وخوف الفرق والضيق والفقر وطلب الرزق ونحوه فمن خصائص الله ألا يطلب فيها غيره ، انتهى . فالطلب سؤال والسؤال في معنى الدعاء .

فصل

قال العراقي التوسل وأدلة جوازه قبل الخوض في المطلب نبين لك أن المراد من الاستغاثة بالأنبياء والصالحين والتوسل بهم هو أنهم أسباب ووسائل لنيل المقصود وأن الله تعالى هو الفاعل كرامة لهم لا أنهم هم الفاعلون ، كما هو

المعتقد الحق في سائر الأفعال فإن السكين لا يقطع بنفسه بل القاطع هو الله تعالى والسكين سبب عادى خلق الله تعالى القطع عنده .

فالجواب : أن نقول وقبل الكلام على ما يطيل دعواه لابد من مقدمة ينبني عليها الجواب ، فنقول قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى ، لفظ التوسل بالشخص والتوجه به والسؤال به فيه اجمال واشترك غلط بسببه من لم يفهم مقصود الصحابة يراد به التسبب به لكونه داعياً وشفاعاً مثلاً أو لكون الداعي حجاباً له مطيعاً لأمره مقتدياً به فيكون التسبب إما بمحبة السائل له واتباعه له ، وإما بدعاء الوسيلة وشفاعته ويراد به الاقسام به والتوسل بذاته فلا يكون التوسل لا بشيء منه ولا بشيء من السائل بل بذاته أو بمجرد الاقسام به على الله فهذا الثاني هو الذى كرهوه ونهوا عنه وكذلك لفظ السؤال بالشئ قد يراد به المعنى الأول وهو التسبب به لكونه سبباً في حصول المطلوب وقد يراد به الاقسام وإذا تبين لك هذا فاعلم أن معنى التوسل في لغة الصحابة رضى الله عنهم وعرفهم أن يطلب منه الدعاء والشفاعة فيكون التوسل والتوجه به في الحقيقة بدعائه وشفاعته ، وهذا لا محذور فيه ، بل هذا هو المشروع كما في حديث الثلاثة الذين أووا إلى الغار وهو حديث مشهور في الصحيحين فانهم توسلوا إلى الله بصالح الأعمال لأن الأعمال الصالحة هي أعظم ما يتوسل به العبد إلى الله تعالى ويتوجه به إليه ويسأله به لأنه وعد أن يستجيب للذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) وهؤلاء دعوه بعبادته ، وفعل ما أمر به من العمل الصالح وسؤاله والتضرع إليه ، فمن جعل دعاء الأولياء والصالحين سبباً لنيل المقصود كأن يطلب من الولي أو الصالح أن يدعوا الله له لكونه مطيعاً لله حجاباً له ، فيشفع له عند الله بدعاء الله له فهذا حق فقد كان الصحابة رضى الله عنهم يتوسلون إلى الله سبحانه برسوله فيدعوا الله لهم كما قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : اللهم انا كنا اذا أجدبنا توسل إليك بنينا فقسقينا ، وانا توسل إليك بعم نينا فاسقنا فاستسقوا به كما كانوا يستسقون

بالنبي ﷺ في حياته وهو أنهم يتوسلون بدعائه وشفاعته لهم فيدعوا لهم ويدعون معه كالامام والمؤمنين من غير أن يكونوا يقسمون على الله بمخلوق ، كما ليس لهم أن يقسم بعضهم على بعض بمخلوق فاذا تحققت ذلك فاعلم أن التوسل في عرف أهل هذا الزمان واصطلاحهم هو دعاء الانبياء والاولياء والصالحين وصرف خالص حق الله تعالى لهم بجميع أنواع العبادات من الدعاء والخوف والرجاء والذبح والنذر والالتجاء اليهم والاستغاثة بهم والاستعانة والاستشفاع بهم وطلب الحوائج من الولايج في المهمات والملمات لكشف الكربات واغاثة اللهفات ، ومعافاة أولى العاهات والبلبات ، إلى غير ذلك من الامور التي صرفها المشركون لغير فاطر الارض والسموات ، فمن صرف من هذه الانواع شيئاً لغير الله كان مشركاً وسيأتى الكلام على مسألة الاستغاثة .

(وأما قوله) إنهم أسباب ووسائل لنيل المقصود وإن الله تعالى هو الفاعل إلى آخره .

فأقول : وهذا هو قول الجاهلية الكفار فانهم ماعبدوا الانبياء ، والاولياء والصالحين إلا لكونهم أسباباً ووسائل لنيل المقصود وإلا فهم يعتقدون أن الله هو التافع الضار وأنه المتفرد بالايجاد والاعدام ، وأن الله هو الخالق للاشياء ، وأن الله هو رب كل شيء ومليكه ، ولا يعتقدون أن آلهتهم التي يدعونها من دون الله من الانبياء ، والاولياء ، والصالحين والملائكة شاركوا الله في خلق السموات والارض ، أو استقلوا بشيء من التدبير والتأثير والايجاد ، فمن أثبت الوسائط بين الله وبين خلقه كالوسائط التي تكون بين الملوك والرعية فهو مشرك بل هذا دين عباد الاوثان . وقال شيخ الاسلام : الخامس أن يقال نحن لانزاع في اثبات ما أثبتته الله من الاسباب والحكم ؛ لكن من هو الذي جعل الاستغاثة بالمخلوق ، ودعائه سبباً في الامور التي لا يقدر عليها إلا الله ، ومن الذي قال انك اذا استغثت بميت أو غائب من البشر كان أو غيره كان ذلك سبباً في حصول الرزق والنصر والهدى وغير ذلك مما لا يقدر عليه إلا الله ، ومن الذي شرع ذلك وأمر به ، ومن الذي فعل ذلك من الانبياء والصحابة والتابعين لهم

باحسان . فان هذا المقام يحتاج إلى مقدمتين : أحدهما أن هذه الاسباب مشروعة لا يحرم فعلها ، فانه ليس كل ما كان سيئاً كونياً يجوز تعاطيه ، فان المسافر قد يكون سفره سيئاً لأخذ ماله وكلاهما محرم ، والدخول في دين النصارى قد يكون سيئاً لمال يعطونه وهو محرم ، وشهادة الزور قد تكون سيئاً لنيل المال يؤخذ من المشهود له وهو حرام ، وكثير من الفواحش والظلم قد يكون سيئاً لنيل مطلب وهو محرم ، والسحر والكهانة سبب في بعض المطالب وهو محرم ، وكذلك الشرك كدعوة الكواكب والشياطين ، بل وعبادة البشر قد يكون سيئاً لبعض المطالب وهو محرم ، فان الله تعالى حرم من الاسباب ما كان مفسدته راجحة على مصلحته كالخمر ، وإن كان يحصل به بعض الاغراض أحياناً ، وهذا المقام مما يظهر به ضلال هؤلاء المشركين خلقاً وأمرأ فانهم مطالبون بالأدلة الشرعية ، انتهى .

(وأما قوله) وإن الله تعالى هو الفاعل كرامة لهم لا أنهم هم الفاعلون .
 فالجواب أن نقول : أولاً ليس دعاء الانبياء والاولياء والصالحين والاستغاثة بهم في نيل المقصود سيئاً شرعياً ، فان هذه من الاسباب المحرمة كما تقدم في كلام الشيخ .

وثانياً لو سلمنا أن الكرامات سبب فمن أين يؤخذ انها سبب يقتضى دعاء من قامت به أو فعلت له ، ومن أى وجه دلت الكرامة على هذا ، وأفضل الناس الرسل والملائكة من أفضل خلق الله ، ولهم من المعجزات والكرامات والمقامات ما ليس لغيرهم ، فقد جاء عيسى بن مريم بما هو من أفضل المعجزات والكرامات يخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيها فيكون طيراً باذن الله ويرى الائمة والابرص ويحيى الموتى باذن الله وينبئهم من الغيب ما يأتون وما يدخرون وقد أنكر الله تعالى على من قصده ودعاه في حاجاته وملاباته وأخبر أن فاعل ذلك كافر به ، ضال بعبادة غيره ، قال تعالى (ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون) والارباب هم المعبودون المدعون . وقال تعالى فيمن عبدوا المسيح (قل أتعبدون من دون الله

مالا يملك ضرراً ولا نفعاً والله هو السميع العليم) فأخبر تعالى عن المسيح أنه لا يملك لمن دعاه نفعاً ولا ضرراً ، وإن قل كما يفيد التثكير ، وإبطال عبادته وأنكرها أشد الإنكار ومعجزاته أوضح من الشمس في وسط النهار .

(وأما قوله) فإن السكين لا يقطع بنفسه ، بل القاطع هو الله تعالى والسكين سبب عاды خلق الله تعالى القاطع عنده .

فالجواب أن يقال : هذا القول من أقوال أهل البدع والاهواء وليس هو من كلام أهل السنة والجماعة . قال شيخ الاسلام : وهؤلاء هم الاقترانية الذين يقولون إن الله يخلق عند السبب لا بالسبب ومن نحائهم من المتصوفة القائلين باسقاط الاسباب الظاهرة ، وذلك لأن عندهم ليس في الوجود شيء يكون سبباً لشيء أصلاً ، ولا شيء جعل لشيء ، ولا يكون شيء لشيء . فالشيع عندهم لا يكون بالأكل ولا العلم الحاصل في القلب بالدليل ، ولا ما يحصل للتوكل من الرزق والنصر له سبب أصلاً لا في نفسه ولا في نفس الأمر ولا الطاعات عندهم سبب للثواب ولا المعاصي سبب للعقاب ، فليس للنجاة وسيلة ، بل محض الارادة الواحدة يصدر عنها كل حادث ، ويصدر مع الآخر مقترناً به اقتراناً عادياً لأن أحدهما متعلق بالآخر أو سبب له ، أو حكمة له ، ولكن لأجل ما جرت به العادة من اقتران أحدهما بالآخر يجعل أحدهما اماراة وعلاً ، ودليلاً على الآخر بمعنى اذا وجد أحد المقترنين عادة كان الآخر موجوداً معه وليس العلم الحاصل في القلب حاصلاً بهذا الدليل ، بل هذا أيضاً من جملة الاقترانات العادية .

وقال أيضاً بعد كلام سبق : وكذلك أيضاً لزم من لا يثبت في المخلوقات أسباباً وقوى وطبائع ، ويقولون ان الله يفعل عندها لا بها ، فيلزم أن لا يكون فرق بين القادر والعاجز ، وإن أثبت قدرة وقال انها مقترنة بالكسب ، قيل له ثبت فرقا معقولاً بين ما تثبته من الكسب وتنفيه من الفعل ، ولا بين القادر والعاجز إذ كان مجرد الاقتران لا اختصاص له بالقدرة ، فان فعل العبد يقارن حياته وعمله و ارادته وغير ذلك من صفاته . فان لم يكن للقدرة تأثير إلا مجرد

الاقتران فلا فرق بين القدرة وغيرها ، وكذلك قول من قال : القدرة مؤثرة في صفة الفعل لا في أصله كما يقوله القاضي أبو بكر ومن وافقه ، فانه أثبت تأثيراً بدون خلق الرب فلزم أن يكون بعض الحوادث لم يخلقه الله تعالى ، وان جعل ذلك معلقاً بخلق الرب فلا فرق بين الأصل والصفة ، وأما أئمة السنة وجهورهم فيقولون ما دل عليه الشرع والعقل ، قال تعالى : (فسقناه إلى بلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات) وقال (وما أنزل الله من السماء ماء فأحيا به الارض بعد موتها) وقال تعالى : (يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام) وقال تعالى (يضل به كثير آ ويهدي به كثير) (ومثل هذا كثير في الكتاب والسنة يخبر الله تعالى انه يحدث الحوادث بالأسباب ، انتهى المقصود منه .

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى : وقالت طائفة أخرى أ كس من هؤلاء ، بل الدعاء علامة مجردة نصبتها الله تعالى سبحانه اماراة على قضاء الحاجة فتى وقف العبد للدعاء كان ذلك علامة له و اماراة على أن حاجته قد قضيت ، وهكذا كما اذا رأيت غيماً أسود بارقاً في زمن الشتاء ، فان ذلك دليل وعلامة على أنه يمطر قالوا : وهكذا حكم الطاعات مع الثواب والكفر والمعاصي مع العقاب هي امارات محضة لوقوع الثواب لا أنها أسباب له ، وهكذا عندهم الكسر مع الانكسار ، والحرق مع الاحراق والازهاق مع القتل ليس شيء من ذلك سبباً البتة ، ولا ارتباط بينه وبين ما يترتب عليه الا بمجرد الاقتران العادى لا التأثير السببي ، وخالفوا بذلك الحس والعقل والشرع والفتوة وسائر طوائف العقلاء ، بل أضحكوا عليهم العقلاء . والصواب أن هنا قسمائناً غير ما ذكره السائل وهو أن هذا المقدور قدر بأسباب ومن أسبابه الدعاء فلم يقدر مجرداً عن سببه ، ولكن قدر بسببه فتى أتى العبد بالسبب وقع المقدور ، ومتى ما لم يأت بالسبب اتنى المقدور ، وهذا كما قدر الشيخ والرى بالاكل والشرب ، وقدر الولد بالوطء وقدر حصول الزرع بالبذر وقدر خروج نفس الحيوان بذبحه الى أن قال : وقدر تب الله سبحانه حصول الخيرات في الدنيا والآخرة وحصول الشر في الدنيا والآخرة في كتابه على الاعمال ترتيب الجزاء على الشرط

والمعلول على العلة ، والمسبب على السبب ، وهذا في القرآن يزيد على ألف موضع إلى آخر ما قال رحمه الله تعالى والمقصود بيان ضلال هذا الملحد في قوله : والسكين سبب عادى خلق الله القطع عنده فاجتمع في هذا الملحد أنواع من الشر والضلال فأضاف إلى كونه مشركاً في عبادة الله غيره مذهب الجهمية النافين لعو الله على خلقه ، وننى صفات كماله ، ونعوت جلاله ، ومذهب المعتزلة والرافضة مع مذهب الجهمية في جحد رؤية الله تعالى في الآخرة . ومذهب الاقتراطية في إسقاط الأسباب القائلين أن الله يخلق عند السبب لا بالسبب ، ومراد هذا الملحد أن دعاء الأنبياء والأولياء والصالحين سبب عادى لنيل المقصود ، وقد تقدم من الأدلة ما يبين أن تعاطى هذا السبب محرم ، وأن دعاء الاموات والغائبين من الأولياء والصالحين والاستغاثة بهم فيما لا يقدر عليه إلا الله شرك وأنه ليس بسبب شرعى .

فصل

وأما قوله قال السبكي والقسطلاني في المواهب اللدنية والسمهودى في تاريخ المدينة وابن حجر في الجوهر المنظم أن الاستغاثة به عليه الصلاة والسلام وبغيره من الأنبياء والصالحين إنما هي بمعنى التوسل بجاههم والمستغيث يطلب من المستغاث به أن يجعل له الغوث ممن هو أعلى منه فالمستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى والنبي ﷺ واسطة بين المستغيث وبين المستغاث به الحقيقي فالغوث منه تعالى إنما يكون خلقاً وإيجاداً والغوث من النبي تسبياً وكسباً .

(الجواب) أن يقال : وهكذا كان المشركون السابقون الذين بعث الله الرسول إليهم فأنهم كانوا يعلمون أن الله تعالى هو الخالق الموجد وأما الأصنام فيقولون أنها أسباب ووسائل عادية فمن أجل ذلك كانوا يدعونهم ويستغيثون بهم ويعبدونهم وهذا هو دأب عبدة الصالحين والقبور في هذا الزمان يدعونهم ويستغيثون بهم وينحرون لهم وينذرون لهم والدعاء والاستغاثة

والنحر والنذر كلها من أقسام العبادة وإذا جعلتم لفظ الدعاء والاستغانة والنحر والنذر التي هي من أقسام العبادة على معناها المجازي فكذلك فليحمل لفظ العبادة الواقع في كلام المشركين الأولين الذي حكاه الله تعالى عنهم حيث قال سبحانه وتعالى (ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلنى) فما وجه الفرق . قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله في رده على ابن البكرى في مسألة الاستغانة وأنه حرف الكلم عن مواضعه وتمسك بمتشابهه وترك المحكم كما يفعله النصارى وكما فعل هذا الضال يعنى ابن البكرى أخذ لفظ الاستغانة وهى تنقسم الى الاستغانة بالحى والميت والاستغانة بالحى تكون فيما يقدر عليه فجعل حكم ذلك كله واحداً ولم يكفه حتى جعل السؤال بالشخص من مسمى الاستغانة ولم يكفه ذلك حتى جعل الطالب منه انما طلب من الله لا منه فالمستغنى به مستغنى بالله ثم جعل الاستغانة بكل ميت من نبي وصالح جائزة فدخل عليه الخطأ من وجوه منها انه جعل المتوسل به بعد موته في دعاء الله مستغاثاً به وهذا لا يعرف في لغة أحد من الامم لاحقيقة ولا مجازاً مع دعواه الاجماع على ذلك فان المستغاث هو المستول المطلوب منه لا المستول به ، الثانى ظنه أن توسل الصحابة في حياته فان توسل بذاته ﷺ لا بدعائه وشفاعته فيكون التوسل به بعد موته كذلك وهذا غلط . الثالث انه أدرج السؤال أيضاً في الاستغانة به وهذا صحيح جائز في حياته وهو قد سوى في ذلك بين محياه ومماته وهذا أصاب في لفظ الاستغانة لكن أخطأ في التسوية بين المحيا والممات وهذا ما علمته ينقل عن أحد من العلماء لكنه موجود في بعض كلام الناس مثل الشيخ يحيى الصرصرى فى شعره قطعة منه والشيخ محمد بن النعمان له كتاب المستغثين بالنبي ﷺ فى اليقظة والمنام وهؤلاء ليسوا من العلماء العالمين بمدارك الاحكام الذين يؤخذ بقولهم فى شرائع الاسلام ومعركة الحلال والحرام وليس لهم دليل شرعى ولا نقل عن عالم مرضى بل عادة جروا عليها وكان بعض الشيوخ الذين أعرفهم ولهم فضل وعلم وزهد اذا نزل به أمر خطا الى الشيخ عبد القادر خطوات معدودة واستغاث به وهذا يفعله كثير من الناس ولهذا لما نبه من نبه

من فضلائهم تنبهوا وعلوا أن ما كانوا عليه ليس من دين الاسلام بل مشابهة لعباد الاصنام ، انتهى .

وقال في الرسالة السنية فاذا كان على عهد رسول الله ﷺ من انتسب الى الاسلام من مرق منه مع عبادته العظيمة فليعلم ان المنتسب الى الاسلام والسنة في هذه الازمان قد يمرق أيضاً من الاسلام لأسباب منها الغلو في بعض المشايخ بل الغلو في علي بن أبي طالب بل الغلو في المسيح عليه السلام فكل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعاً من الالهية مثل أن يقول يا سيدي فلان انصرني أو أغثنى أو ارزقني أو أنا في حسبك ونحو هذه الاقوال فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه فان تاب وإلا قتل فان الله سبحانه وتعالى انما أرسل الرسل وأنزل الكتب ليعبدوه وحده لا شريك له ولا يدعى معه إله والذين يدعون مع الله الهة أخرى مثل المسيح والملائكة والاصنام لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلائق أو تنزل المطر أو تنبت النبات وانما كانوا يعبدونهم أو يعبدون قبورهم أو يعبدون صورهم يقولون انما نعبدهم ليقربونا الى الله زلنى ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، فبعث الله سبحانه رسله تنهى عن أن يدعى أحد من دونه لادعاء عبادة ولا دعاء استغاثة ، انتهى .

وقال أيضاً من جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم ويدعوهم ويسألهم كفر اجماعاً نقله عنه صاحب الفروع ، وصاحب الانصاف ، وصاحب الاقناع وغيرهم والمقصود أن شيخ الاسلام رحمه الله جعل الاستغاثة بغير الله من الشرك الاكبر المخرج من الملة .

وقال الحافظ محمد بن عبد الهادي رحمه الله في رده على السبكي في قوله إن المبالغة في تعظيمه - أي الرسول ﷺ - واجبة ان أريد به المبالغة بحسب ما يراه كل أحد تعظيماً حتى الحج إلى قبره ، والسجود له ، والطواف به ، واعتقاد أنه يعلم الغيب ، وأنه يعطي ويمنع ويملك لمن استغاث به من دون الله الضر والنفع وأنه يقضى حوائج السائلين ، ويفرج كربات المكروبين ، وأنه يشفع فيمن

يشاء ويدخل الجنة من يشاء ، فدعوى المبالغة في هذا التعظيم مبالغة في الشرك
وانسلاخ من جملة الدين ، اه .

(وأما قوله) فالغوث منه تعالى انما يكون خلقاً وإيجاداً والغوث من النبي
ﷺ انما يكون تسبياً وكسباً .

فأقول : هكذا كانت مشركوا الجاهلية حذو النعل بالنعل كانوا يدعون
الصالحين ، والانبياء ، والمرسلين طالبين منهم الشفاعة عند رب العالمين كما قال
تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا
عند الله) ، وقال تعالى : (ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) على أن القول
بأن اسناد الغوث الى الله تعالى اسناد حقيق باعتبار الخلق والايجاد وإلى الانبياء
والصالحين اسناد مجازى باعتبار التسبب والكسب بدهى البطلان ، بيانه من
وجوه (الأول) أنه لو كان مناط الاسناد الحقيقي اعتبار الخلق ، والايجاد كما
توهمه صاحب الرسالة لزم أن يكون اسناد أفعال العباد كلها إلى الله تعالى
حقيقاً ، فإن اعتقاد أهل السنة والجماعة أن الخالق لأفعال العباد هو الله تعالى ،
وهذا يقتضى أن يتصف الله تعالى حقيقة بالإيمان ، والصلاة ، والزكاة ، والصوم ،
والحج ، والجهاد ، وصلة الرحم ، وغير ذلك من الأعمال الحسنة ، وكذلك
يتصف حقيقة بالأعمال السيئة من الكفر ، والشرك ، والفسق ، والفجور ،
والزنا ، والكذب والسرقة ، والعقوق ، وقتل النفس ، وأكل الربا وغيرها ،
فانه تعالى هو الخالق لجميع الأفعال حسنها وسيئها ، والتزام هذا فعل من لا عقل
له ولا دين ، فانه يستلزم لتصاف الله تعالى بالنقائص وصفات الحدوث ،
واجتماع الأوصاف المتضادة ، بل المتناقضة .

وقد قال شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية قدس الله روحه ونور
ضريحه ، في كتاب الاستغاثة في الرد على ابن البكرى لما استدل بقوله تعالى :
(وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) على مالفقه من أضرابه وما دوه به
من أضرابه وأضرابه .

قال في أثناء جوابه على ما شبه به ابن البكري وعماليين ذلك « ان أفعال العباد لا يجوز أن تنفي عنهم باتفاق المسلمين من قال ان الله خالقها ومن قال انه لم يخلقها لا يجوز أن يقال هذا ما أكل ولا شرب ولا قعد ولا ركب ولا طاف ولا ركع ولا سجد ولا صام ولا سعى ولكن الله هو الذي أكل وشرب وقعد وركب ، وطاف ، وركع ، وسجد ، وصام ، وسعى . وسواء كانت أفعالا محمودة أو مذمومة ، وسواء كانت سبباً لخرق العادة أم لا ، فلا يقال : ان موسى ما ضرب بعصاه البحر ولا الحجر ولكن الله ضرب ، ولا يقال ان نوحا ما ركب في السفينة ولكن الله ركب ، ولا يقال ان المسيح ما ارتفع بل الله ارتفع ، ولا يقال ان محمد ﷺ ما ركب البراق بل الله ركب ، وأمثال هذا . والفعل المختص بالخلق لا يضاف الى الله إلا على بيان أن الله خلقه وجعل صاحبه فاعلا كقول الخليل عليه السلام (رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذرتي) وكما قال (ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) وقال تعالى (وجعلناهم أئمة يدعون الى النار) ولا يقال ان الله يقيم الصلاة ويدعو الى النار ، ولا أنه قد أسلم ، وقال تعالى (ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا ، واذا مسه الخير منوعا) ولا يوصف الله بالهلوع والجزع ، وجماع الأمر أن الله لا يوصف بمخلوقاته ، وهذه هي أدلة السلف وأهل السنة على أن كلام الله ليس بمخلوقاً ، قالوا : لأنه سبحانه لا يوصف بما خلقه في غيره ، فاذا خلق في غيره حركة ، أو طعماً ، أو ريحاً ، أو لوناً كالسواد والبياض لم يوصف بأنه هو المتحرك بها ، ولا بأنه متروح أو أبيض ، أو أسود . واذا خلق في غيره سمعاً ، أو بصراً ، أو حياة ، أو قدرة لم يوصف بذلك . واذا خلق في غيره كلاماً لم يوصف بأنه هو المتكلم به ، يعبرون عن ذلك بأن الصفة اذا قامت بمحل عاد حكمها على ذلك المحل ولم يعد على غيره ، واشتق لذلك المحل منه اسم ولم يشتق لغيره ، فاذا خلق في محل حركة ، أو علماً أو قدرة كان ذلك المحل هو المتحرك العالم القادر لا الخالق لتلك الصفة فيه ، انتهى .

(والثاني) أنه لو كان مناط الاسناد المجازي اعتبار التسبب والكسب

كما زعم هذا الزاعم لزمه أن لا يكون الانسان حقيقة مؤمنا، ولا كافرا ولا برا، ولا فاجرا، ولا كاذبا فيبطل الجزاء والحساب، وتلغى الشرائع والجنة والنار، وهذا لا يقول به أحد من المسلمين. (الثالث) أن دعوى كون الانبياء والصالحين سببا للغوث وكسبا له، محتاج الى اقامة الدليل، ودونه لا تسمع، وبالجملة فهذه شبهة داحضة، ووسوسة زاهقة، تنادى بأعلى نداء على صاحبها بالجهل والسفه.

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى وقد علم بصريح المعقول أن الله تعالى اذا خلق صفة في محل كانت صفة لذلك المحل. فاذا خلق حركة في محل كان ذلك المحل هو المتحرك بها، واذا خلق لونا أو ريحا في جسم كان هو المتلون المتروح بذلك، واذا خلق علما، أو قدرة، أو حياة في محل كان ذلك المحل هو العالم القادر الحى، فكذلك اذا خلق ارادة وحبا وبغضا في محل كان هو المرید المحب المبغض، فاذا خلق فعل العبد كان العبد هو الفاعل، فاذا خلق له كذبا وظلما وكفرا، كان هو الكاذب، الظالم، الكافر، وإن خلق له صلاة، وصوما وحجا، كان العبد هو المصلى، الصائم، الحاج، والله تعالى لا يوصف بشئ من مخلوقه، بل صفاته قائمة بذاته وهذا مطرد على أصول السلف وجمهور المسلمين من أهل السنة وغيرهم الى آخر كلامه رحمه الله.

فعلى زعم هذا الملحد أن الله تعالى هو الكاذب، الظالم، الكافر حقيقة لأن الله هو الخالق لذلك والموجد له حقيقة واسناده الى العبد مجاز، سبحانه هذا بهتان عظيم.

وقال صنع الله الحلبي رحمه الله: والاستغاثة تجوز في الاسباب الظاهرة العادية من الامور الحسية في قتال، أو ادراك عدو، أو سبع، ونحوه كقولهم: يا لزيد يا للسليين بحسب الافعال الظاهرة. وأما الاستغاثة بالقوة والتأثير، أو في الامور المعنوية من الشدائد كالمرض، وخوف الغرق، والضيق، والفقر، وطلب الرزق ونحوه، فن خصائص الله لا يطلب فيها غيره. الى أن قال: وأما كونهم مستدلين على أن ذلك منهم كرامات فحاشا لله أن تكون أولياء الله

بهذه المثابة فهذا ظن أهل الأوثان ، كذا أخبر الرحمن (هم شفعاؤنا عند الله مانعهم - إلا ليقربونا الى الله زلنى - ألتخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئا ولا ينقذون) فان ذكر ما ليس من شأنه النفع ولا دفع الضر من نبي وولي وغيره على وجه الامداد منه اشراك مع الله اذ لا قادر على الدفع غيره ولا خير إلا خيره ، اهـ .

فصل

(قال العراقي) وقد جوز أجلة العلماء الاستغائة والتوسل بالنبي ﷺ ولا يمارض جوازها بخبر أبي بكر رضى الله عنه ، قوموا بنا نستغث برسول الله ﷺ من هذا المناق ، فقال النبي ﷺ ، انه لا يستغاث في انما يستغاث بالله ، لأن من رواه ابن لهيعة والكلام فيه مشهور ولو فرضنا أن الحديث صحيح فهو من قبيل قوله تعالى (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) وقوله عليه الصلاة والسلام : « ما أنا حملتكم ولكن الله حملكم ، فيكون معنى الحديث السابق اني وان يستغاث في المستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى وباجللة فاطلاق لفظ الاستغائة على من يحصل منه غوث ولو تسييا وكسبا أمر نطقت به اللغة وجوزه الشرع فتعين تأويل الحديث المذكور ويؤيد ما بيناه في تأويله حديث البخارى في الشفاعة يوم القيامة « فينهم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد ﷺ » .

والجواب أن نقول : قد تقدم في كلام شيخ الاسلام ابن تيمية ما يبين كذبه على أجلة العلماء وأنه لم يحزه إلا أناس ليسوا من العلماء العالمين بمدارك الاحكام الذين يؤخذ بقولهم في شرائع الإسلام ، ومعركة الحلال والحرام وليس لهم دليل شرعى ولا نقل عن عالم مرضى بل عادة جروا عليها وقال أيضا في أثناء كلامه ، ونحن نعم بالضرورة أن الرسول ﷺ لم يشرع لأمته أن يدعوا أحدا من الاموات لا الانبياء ولا الصالحين ، ولا غيرهم لا بلفظ الاستغائة ولا بغيرها ، كما أنه لم يشرع لأمته السجود لميت ولا الى ميت ونحو ذلك ،

بل نعلم أنه نهى عن كل هذه الامور ، وأن ذلك من الشرك الذى حرمه الله ورسوله ، ولكن لغلبة الجهل وقلة العلم بآثار الرسالة فى كثير من المتأخرين لم يمكن تكفيرهم بذلك حتى يبين لهم ما جاء به الرسول ، ولهذا ما بينت هذه المسألة قط لمن يعرف أصل الاسلام ألا تفتن لها ، وقال هذا أصل دين الاسلام ، انتهى .

(وأما قوله) ولا يعارض جوازها يخبر أبى بكر رضى الله عنه قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ الى آخره .

(فالجواب) أن يقال : الكلام على هذا من وجوه (أحدها) أن ابن طهية خرج له البخارى ومسلم فجاوز القنطرة ولا يقدر فيما رواه ابن طهية إلا جاهل بالصناعة والاصطلاح ، وهو قاضى مصر وعالمها ومسندها ، روى عن عطاء ابن أبى رباح والأعرج وعكرمة وخلف ، وعنه شعبة بن الحجاج أمير المؤمنين فى الحديث وعمرو بن الحارث والليث بن سعد وابن وهب ، وخلق . ومن طعن فى ابن طهية بقول بعض الناس لزمه الطعن فى كثير من الاكابر المحدثين كسعيد المقبرى وسعيد ابن أياس الجريرى وسعيد بن عروة واسماعيل بن أبان وأزهر بن سعد السمان البصرى وأحمد بن صالح المصرى وأبى ليان ، وأمثالهم ممن خرج لهم البخارى وغيره من الأئمة ، وعلى كل حال ، فهو خير من هؤلاء الذين أجازوا الاستغاثة برسول الله ﷺ ، وأعلم بكتاب الله وسنة رسوله منهم وبأقوال أهل العلم (الثانى) أنهم معارضون بأجل منهم وأفضل وأعلم بحدود ما أزل الله على رسوله كما سذكروه عنهم ان شاء الله تعالى .

(الثالث) أن ابن طهية كان اماماً محدثاً من أفاضل العلماء ولم ينقمه أحد بالغلو فى الانبياء ولا الصالحين ، ولا بشيء من العقائد المبتدعة المحدثه فى الاسلام ولكنه كان يدلس عن الضعفاء ، ثم احترقت كتبه ، وليس هذا الحديث من الاحاديث التى دلس فيها ، فمن هنا قال فيه من قال ، قال عمرو بن على : من كتب عنه قبل احتراق كتبه مثل ابن المبارك وابن المقرئ أصح ممن كتب عنه بعد احتراقها وقال ابن وهب كان ابن طهية صادقا ، وقال ابن وهب أيضاً ، حدثنى

صادق البار - والله - عبد الله بن لهيعة ، وقال أبو داود سمعت أحمد يقول : ما كان يحدث مصر الا ابن لهيعة ، وقال أحمد بن صالح الحافظ : كان ابن لهيعة صحيح الكتاب طالباً للعلم (الوجه الرابع) أنه قد ثبت أن الاستغاثة من أقسام العبادة فصرفها لغير الله شرك ، فان لم يكن حديث أبي بكر شاهداً لهذا لم يكن مخالفاً له .

(الوجه الخامس) أن النبي ﷺ نبي الاستغاثة عن نفسه حماية للتوحيد وصيانة لجانبه وأدباً مع ربه لا لأن الاغاثة لا تنسب الى المغيث بالسبب العادى حقيقة وأنها تنسب مجازاً كما توهمه الغي الاكبر ، ولم يرد تعليم أمته أن الاستغاثة إنما تنسب لل مخلوق مجازاً فان ما جاء به الكتاب والسنة دال على اضافة الفعل لمكتسبه ومن قام به ولذلك رتب الثواب والعقاب والجزاء والحساب ولم يقل قول هذا العراقى الا القدرية المجرة ، ومن نحاحوهم من الجهمية ورد عليهم أهل السنة بما يطول ذكره نقلاً وعقلاً ، وقالوا لو كان مجازاً لصح نبي أفعال المكلفين عنهم وكانوا بمنزلة الجمادات التى يحركها الغير ويفعل بها من غير قصد لها ولا اختيار ويكون التعذيب والعقاب يرجع الى مجرد المشيئة والارادة من غير فعل للعبد يستحق به الثواب والعقاب .

ويقال أيضاً الافعال العادية القائمة بفاعلها تنسب اليه ، وتضاف اليه حقيقة من اضافة الفعل الى فاعله ، فيقال أكل وشرب وقام وقعد وحكى ودعا واستغاث حقيقة لا مجازاً باجماع العقلاء ولم يخالف فى اضافة الافعال الى فاعلها حقيقة إلا من هو من أجهل الناس وأضلهم عن سواء السبيل .

(وأما قوله) ولو فرضنا أن الحديث صحيح فهو من قبيل قوله تعالى (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) .

(فأقول) ليس هذا من هذا الباب وهذا من نوارد جهل هؤلاء الضلال فان لفظ الاستغاثة طلب العوث بمن هو يده لمن أصابته شدة ووقع فى كرب ، وإلا الانجح والاولى لمن أصابه ذلك أن يستغيث بمن يجيب المضطر اذا دعاه

الموصوف بأنه غياث المستغيثين ، مجيب المضطرين ، أرحم الراحمين ، فلفظ الاستغاثة يستعمل في مخ العباد ، وما لا يقدر عليه إلا الله عالم الغيب والشهادة فكره ﷺ إطلاقه عليه فيما يستطيعه ، ويقدر عليه حماية لجناح التوحيد ، وسداً للذريعة الشرك وإن كان يجوز إطلاقه فيما يقدر عليه المخلوق لحاجة جناب التوحيد من مقاصد الرسول ومن قواعد هذه الشريعة المطهرة ، فأين هذا من قوله (وما رميت أذ رميت ولكن الله رمى) فان الرمي المنفي عن الرسول إيصال التراب إلى أعينهم كلهم ، لان هذا لا يقدر عليه إلى الله ، وأما نفس الرمي المثبت من رمية ﷺ فقد قبض رسول الله ﷺ قبضة من التراب والحصى ويرمي به قلبهم حقيقة لا مجازاً . وهذا من خصائص الرسول ﷺ لا يكون لأحد بعده ، ولو كان هذا لأحد بعده لم يكن فيه معجزة لرسول الله ﷺ ، فانه لم يبق أحد منهم إلا وقع في عينيه من ذلك التراب شيء وهم نحو أربعة آلاف رجل فهزمهم الله بسبب هذه الرمية حقيقة لا عندها ولا معها بل بها .

وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام « ما أنا حملكم ولكن الله حملكم ، على حقيقته فان الله هو الذي حملهم بان يسر لرسول الله ﷺ بعد ذلك حولة فحملهم بأمر الله لانه ﷺ عبد مأمور منهى لا يفعل شيئاً إلا بأمر الله له ، فنسبة الحل إلى الله حقيقة قضاء وقدرأ وإلى من حملهم باذن الله السببي الشرعي حقيقة لا مجازاً ، وحمله اياهم أمر مقدور عليه غير ممتنع فكان من المعلوم أن رسول الله ﷺ كان متصرفاً بأمر الله منفذاً له فانه سبحانه امره بحملهم فنفذ أوامره فكان الله هو الذي حملهم وهذا معنى قوله « انى لا اعطى أحدا شيئاً ولا امنعه ، ولهذا قال : « وانا انا قاسم ، فانه سبحانه هو المعطى على لسانه وهو يقسم ما قسمه بامرهم .

(قوله) فيكون معنى الحديث السابق انى وأن يستغاث بى فالمستغاث به فى الحقيقة هو الله تعالى .

(أقول) هذا التأويل مخالف للفظ الحديث ولعنائه وقد تقدم الكلام عليه فلا معنى لصرفه عما يقتضيه الى ما لا يدل عليه لغة ولا شرعاً .

(وقوله) وبالجملة فاطلاق لفظ الاستغائة على من يحصل منه غوث ولو تسبى وكسباً ، أمر نطقت به اللغة وجوزه الشرع .

(فأقول) هذا كذب على اللغة وعلى الشرع ، أما اللغة فان الافعال العادية القائمة بفاعها تنسب اليه وتضاف إليه حقيقة من اضافة الفعل إلى فاعله فيقال أكل وشرب وقام وقعد وحكى ودعا واستغاث حقيقة لا مجازاً باجماع العقلاء ، وأما شرعاً فان الله قد رتب حصول الخيرات فى الدنيا والآخرة ، وحصول الشرور فى الدنيا والآخرة ، والعقاب والثواب فى كتابه على الاعمال ترتيب الجزاء على الشرط ، والمعلول على العلة والمسبب على السبب وهذا فى القرآن يزيد على ألف موضع كما تقدم بيانه فى كلام ابن القيم رحمه الله تعالى .

(وأما قوله) ويؤيد ما يبيانه فى تأويل حديث البخارى فى الشفاعة يوم القيامة فينبأهم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد ﷺ ،

فالجواب أن نقول هذا ليس مما نحن فيه فان الاستغائة بالخلق على نوعين (أحدهما) أن يستغث بالخلق الحى فيما يقدر على الغوث فيه مثل أن يستغث المخلوق بالخلق ليعينه على حل حرج ويحول بينه وبين عدوه الكافر ويدفع عنه سبعاً صائلاً أو لصاً أو نحو ذلك ، ومن ذلك طلب الدعاء لله من بعض عباده لبعض وهذا لا خلاف فى جوازه ، والاستغائة الواردة فى حديث المحشر من هذا القبيل فان الانبياء الذين يستغث العباد بهم يوم القيامة يكونون أحياء وهذه الاستغائة إنما تكون بأن يأتى أهل المحشر هؤلاء الانبياء يطلبون منهم أن يشفعوا لهم الى الله سبحانه ويدعوا لهم بفصل الحساب والاراحة من ذلك الموقف ولا ريب أن الانبياء قادرون على الدعاء فهذه الاستغائة تكون بالخلق الحى فيما يقدر على الغوث فيه والثانى أن يستغاث بمخلوق ميت أو حى فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى وهذا هو الذى يقول فيه أهل التحقيق انه غير جائز .

(فان قلت) هؤلاء المستغثون بالأموات أو الغائبين أيضاً يطلبون منهم أن يشفعوا لهم الى الله تعالى ويدعوا لهم بقضاء حاجاتهم وهم قادرون على ذلك

فتكون استغاثتهم هذه من قبيل النوع الأول (قيل) هذا فيه خلل من وجوه (الأول) ان فيه ذهول عن قيد الحى والمراد بالحياة الدنيوية لا البرزخية (والثاني) ان ظاهر ألفاظهم مثل قولهم يا رسول الله اشف مريضى واكشف عنى وهب لى ولداً ورزقا واسعاً ونحو ذلك دال على أنهم لا يطلبون منهم الشفاعة بل يطلبون شفاء المريض وكشف الكربة وإعطاء الولد والرزق وهم غير قادرين على تلك الأمور . (الثالث) أن هؤلاء المستغيثين بالأموات والغائبين يدعونهم ويستغيثون بهم من أما كن مختلفة ومواضع بعيدة معتقدين أن الاموات والغائبين يعملون استغاثتهم ويسمعون دعاءهم من كل مكان وفى كل زمان ولا ريب أن هذا لإثبات لعلم الغيب لهم الذى هو من الصفات المختصة بالله تعالى فيكون شركاً وبهذا وبما تقدم يندفع تأويل الحديث على ما تأوله عليه من المحال الباطل والله أعلم .

فصل

قال العراقى : لنا على جواز التوسل والاستغاثة دلائل منها قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة) قال ابن عباس إن الوسيلة كلما يتقرب به الى الله تعالى ، والوهابية جعلت الوسيلة خاصة بالأفعال وهو تحكم . بل ظاهر الآية تخصيصها بالذنوب فانه تعالى قال فى هذه الآية (اتقوا الله) والتقوى عبارة عن فعل المأمور به وترك المنهى عنه فاذا فسرنا الوسيلة بالأعمال كان الأمر بابتغاء الوسيلة اليه تأكيداً للأمر بالتقوى بخلاف ما إذا أريد بها الذنوب فان الأمر حينئذ يكون تأسيساً وهو خير من التأكيد .

والجواب أن نقول : قد استدلل بهذه الآية طاغية العراقى داود بن جرجيس على نحو ما ذكره هذا إلا ان هذا أسقط من جواب داود نسبة الكلام الى بغوى وهذا لم يذكره عنه وأجابه على ذلك شيخنا الشيخ عبد اللطيف فقال : والجواب أن يقال : الله أكبر على هؤلاء الضلال الكاذبين على الله وعلى رسله المبدين لدينه المحرفين للكلم عن مواضعه وهذا الكلام الذى ذكره العراقى جمع فيه من التحريف والاحاد والكذب والقول فى كتاب الله برأيه ما سيمر بك يانه مفصلاً ، وفى الحديث ، من قال فى القرآن برأيه - وفى رواية بما لا يعلم -

فليقبوا مقعده من النار ، وقد تكلم الحافظ بن كثير على قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة) بما يرد قول هذا العراقي ويظهره قال رحمه الله تعالى : أمر عباده المؤمنين بتقواه وهي اذا قورنت بالطاعة كان المراد بها الانكفاف عن المحارم وترك المنهى عنه وقد قال بعدها (وابتغوا إليه الوسيلة) قال سفيان الثوري عن طلحة عن عطاء عن ابن عباس أى القربة وكذا قال مجاهد وعطاء وأبو وأل والحسن وقتادة وعبد الله بن كثير والسدى وأبو زيد قال قتادة أى تقربوا إليه بطاعته والعمل بما يرضيه، وقرأ ابن زيد (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) وهذا الذى قاله هؤلاء الأئمة لا خلاف بين المفسرين فيه وانشد ابن جرير قول الشاعر :

إذا غفل الواشون عدنا لوصلنا وعاد التصافى بيننا والوسائل

والوسيلة هي ما يتوصل به إلى تحصيل المقصود ، انتهى . وقال البغوى : أى اطلبوا إليه الوسيلة ، أى القربة ، فعليه من توسل إلى فلان بكذا أى تقرب إليه وجمعها وسائل . وقال البيضاوى على قوله (وابتغوا إليه الوسيلة) أى ما يتوسلون به إلى ثوابه والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصى من وسل إلى كذا اذا تقرب إليه وقال فى الكلام على آية الاسراء (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) هؤلاء الآلهة يبتغون إلى الله القربة بالطاعة أيهم أقرب بدل من واو يبتغون أى يبتغى من هو أقرب منهم إلى الله الوسيلة فكيف بغير الأقرب وقال بن كثير وقوله (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) روى البخارى من حديث سليمان بن مهران الاعمش عن ابراهيم عن ابى معمر عن عبد الله فى قوله تعالى (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) قال ناس من الجن كانوا يعبدون فأسلوا وذكر رواية عن بن مسعود كانوا يعبدون صنفاً من الملائكة يقال لهم الجن وذكر عن ابن عباس قال عيسى وأمه وعزير وعنه والشمس والقمر قال مجاهد عيسى وعزير والملائكة واختار ابن جرير قول ابن مسعود لقوله يبتغون وهذا لا يعرب به عن الماضى فلا يدخل فيه عيسى والعزير وقال الوسيلة هي القربة كما قال تعالى ولهذا قال (أيهم أقرب) ، انتهى .

واختار شيخ الإسلام أن الآية تعم من ذكر وغيرهم ممن عبده المشركون من أولياء الله وعباده الصالحين فبين بهذا رد ما ذكره البغوى فإن المفسرين ذكروا ابتغاء الوسيلة وهو طلب القربة فتقدم قول البيضاوى فى قوله أيهم أقرب أنه بدل من الواو فى يبتغون ، وقال أبو حفص العكبى أيهم مبتدى ، وأقرب خيريه وهو استفهام والجملة فى موضع نصب يدعون وعلى كلا القولين لا يصح ما ذكره البغوى من توسل بعضهم ببعض وفى الجلالين أولئك الذين يدعونهم آلهة يبتغون يطلبون الى ربهم الوسيلة القربة بالطاعة أيهم بدل من واو يبتغون ، أى يبتغيها الذى هو أقرب اليه ، فكيف بغيره اذا عرف هذا تبين فساد قول البغوى فى آية الاسراء فان التوسل فى العرف الشرعى فعل ما يتوسل به الى الله من الإيمان به والعمل الصالح الذى شرعه ويرضاه كما فى حديث الثلاثة الذين أووا الى الغار فانطبقت عليهم الصخرة هذا هو التوسل المعروف كما عليه أهل الإسلام من المفسرين وغيرهم ، ومن قول قتادة ، أى تقربوا اليه بطاعته والعمل بما يرضيه ، وتقدم قول ابن كثير بعد حكاية هذا ، وهذا لما لاخلاف فيه بين المفسرين ، فذكر الاجماع على أن المراد القربة بالعمل الصالح وما يرضاه تعالى ثم لو سلم صحة ما ذكره البغوى ، فليس المراد أن بعضهم يدعو من هو أقرب منه ويسأله الشفاعة والتقرب ، بل التوسل يطلق عنده على سؤال الله بحاجات المؤمنين وبحق الصالحين لا كما يظنه عباد القبور من أن التوسل هو دعاء الصالح نفسه وقصده بالمسألة والطلب من دون الله والتقرب اليه بالذبح والنذر وغيرهما من العبادات ، فان هذا عين الشرك الذى نزلت الآية باطلاله والرد على أهله ، فان الجاهلية من الأميين والكتابين يدعون الملائكة وعيسى وأمه والعزيز ويتوجهون اليهم فى حاجاتهم وملاباتهم ويتقربون اليهم بصرف الأموال ذبحاً ونذراً ، فرد الله عليهم هذا الفعل من صنعهم ، وأنجزهم أن هؤلاء المدعويين لا يمكنون كشف الضر ولا تحويله من حال الى حال ، لأن من عبد الانبياء والصالحين يدعى أنه يكشف الضر بواسطتهم وعلى أيديهم ، كما يقوله عباد القبور . فأخبرهم تعالى أن هؤلاء المدعويين عبيده ،

كما أن الداعين عبيده وأنهم يرجون رحمته ويخافون عذابه والخائف الراجي لا يصلح أن يكون مدعواً ومعبوداً فانظر هذه الآية الكريمة وما دلت عليه وما سقت له وانظر حقيقة دعوى العراقي وما يفعله الغلاة في الأولياء والصالحين ومسألتهم وتعظيمهم بشيء من العبادات كالذبح والنذر لهم وعلى أبطال دعواه أيضاً في التوسل الشركي بالصالحين ودعائهم ومسألتهم وبهذا تعرف انه مشاق لله ورسوله يستدل بالآية الكريمة على نقيض ما دلت عليه ويفهم منها عكس ما دعت اليه وهكذا حال القلوب المنكوسة تتصور الأشياء على خلاف ما هي عليه وأهل العلم كافة استدلوا بهذه الآية على ابطال التوسل الشركي الذي هو دعاء الصالحين ، والعراقي استدل بها على جوازها واستحبابه ؛ فبعداً للقوم الظالمين .

وأما قول العراقي فظاهر الآية عام في الافعال والنوات هذا قول داود وقال صاحب هذه الرسالة والوهاية جعلت الوسيلة خاصة بالأفعال وهو تحكم بل ظاهر الآية تخصيصها بالنوات .

قال شيخنا فهذا يكذبه ويطله مامر من اجماع المفسرين على أن الوسيلة هي التقرب الى الله بطاعته وبما يرضيه بما شرعه وأذن فيه والتوسل الذي يريده العراقي بذات الصالحين هو دعائهم ومسألتهم وتعظيمهم بالعبادة وتقديم كلام ابن القيم في أنه يستحيل أن تأتي شريعة من الشرائع باباحة ذلك .

وقوله ومن ادعى التخصيص بأحدهما فقد تحكم في هذا القول من سوء الأدب مع الشارع والجرأة على الله وعلى رسوله ما يعلمه أهل العلم بدينه الذين عقولوا عن مراده وعرفوا أنه أخص القرب التي يحبها ويرضاها ونهى عن مجاوزتها الى البدع والضلالات فالخص للقرّب والوسائل هو الله ورسوله قال تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) ثم اقتحم العراقي وأتى بقوله يضحك منها صبيان المكاتب فقال على أن ظاهر سياق الآيات تخصيصه بالنوات فأتى على ما قاله المفسرون قاطبة فهدمه واجتث أصله ورده

من لا يؤمن بالكتاب ولا يخاف سواء الحساب واستدلاله على تلك الدعوى الضالة بأن التقوى فعل المأمور وترك المنهى عنه وإذا فسر ابتغاء الوسيلة بالأعمال يكون تأكيداً فيكون مكرراً وإذا أريد التوصل بالنوايا يكون ناشئاً وهو خير من التأكيد هذا كلامه بحروفه وكفى بهذا خزيًا وفضيحة وتسجيلاً على جهالة وأنه ما عرف شرعاً ولا لغة ولا ديناً وهذا مردود بوجوه .

(الاول) ان ابن كثير قرر أن التقوى إذا قرنت بالطاعة أو الوسيلة كان المراد بها الانكشاف عن المحارم وترك المنهى كما في هذه الآية والوسيلة هي التقرب الى الله بأنواع الطاعات وأصناف العبادات ومراده أنها إذا أطلقت ولم تقترب منها دخل فيها فعل المأمور وترك المحذور وهكذا اسم العبادة والطاعة نعم عند الإطلاق وتخص مع الاقتران والتقييد . فالعراق لم يعرف مسمى التقوى في هذا المحل وخبط خبط عشواء .

(الوجه الثاني) أن الوسيلة ما يقرب الى الله تعالى والتقوى تطلق على ما يتقى به عذابه ويرجى به ثوابه فلو قيل بهذا الإطلاق هنا فالقرب الى الله وطلبه أخص بما قبله .

(الوجه الثالث) ان التأكيد يكون خبراً من التأسيس اذ اقتضاه الحال وقصد رفع المجاز وإبطال توهمه أو قصد بيان خصوصية الفرد المعطوف والاهتمام به كما في قوله تعالى (الذين يسكنون بالكتاب وأقاموا الصلاة) .

(الوجه الرابع) أن التأسيس لا يجري هنا ولا يصح قصده .

فصل

قال العراقي : ومنها قوله تعالى (أولئك الذين يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) قال ابن عباس هم عيسى وأمه وعزير والملائكة وتفسير الآية أن الكفار يعبدون الأنبياء والملائكة على أنهم أرباب فيقول الله لهم أولئك الذين تعبدونهم هم يتوسلون الى الله بمن هو أقرب فكيف تجعلونهم أرباباً وهم عبيده مفتقرون الى ربهم متوسلون اليه بمن هو أعلى مقاماً منهم .

والجواب أن يقال : وهكذا قال داود بن جرير وقد أجابه الشيخ

فقال والجواب أولاً لولا ما يقصده المؤمن من رد هذه الأقوال الضالة الكاذبة التي تتضمن الكذب على الله وتحريف كتابه ، وتغيير دينه ، والقول عليه بغير علم لما جازت حكاية هذا الالفك ونقله ، والله سبحانه ذكر أقوال أعدائه وأعداء رسله في معرض الرد لها ، وإبطالها ، والتسجيل على ضلالة أهلها ، فاما ما نقله عن البغوى فقد حرقه وكذب فيه ، وهذه عبارة البغوى نسوقها بحروفها ، قال في قوله تعالى : (أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة) يعنى الذين يدعونهم المشركون آلهة ويعبدونهم . قال ابن عباس ومجاهد : هم عيسى وأمه وعزير والملائكة ، والشمس ، والقمر ، والنجوم يبتغون أى يطلبون الى ربهم الوسيلة أى القربة ، وقيل الوسيلة الدرجة العليا ، أى يتضرعون الى الله فى طلب الدرجة العليا ، وقيل الوسيلة كلها يتقرب به الى الله عز وجل ، وقوله : (أيهم أقرب) معناه ينظرون أيهم أقرب الى الله فيتوسلون به . وقال الزجاج (أيهم أقرب) يبتغى الوسيلة الى الله ، ويتقرب اليه بالعمل الصالح هذه عبارة البغوى بحروفها .

وقد تصرف فيها هذا الضال لحذف منها قول ابن عباس والشمس والقمر والنجوم ، وحرف قوله يطلبون الى ربهم الوسيلة أى القربة ، فقال العراقى كل ما يتقرب به الى الله ، وعبارة البغوى القربة وحذف قول البغوى ، وقيل الوسيلة الدرجة العليا أى يتضرعون الى الله فى طلب الدرجة العليا وزاد فى قوله ينظرون أيهم أقرب الى الله فقال العراقى وأعلى جاهاً وزاد ويتشفعون به الى ربهم هذا تحريفه لكلام البغوى .

قلت وأما صاحب الرسالة فانه ألطف فى التحريف وأجرأ على الله بالكذب من داود فان نسب الكلام الى البغوى وحرقه وتصرف فيه وزاد وهذا جزم ان تفسير الآية أن الكفار يعبدون الانبياء والملائكة على أنهم أربابهم كما ذكر داود وذكر هذا كما ذكر داود الى آخره والمقصود انهم يغتفون من عين واحد . قال الشيخ فى جوابه والرجل يشهى يأخذ ما يهوى ويدع ما هو الأولى والأقوى فأول عبارة البغوى ترد قوله ينظرون أيهم أقرب الى الله

فيتوسلون به لأن الشمس والقمر والنجوم لا يتأق منكم ذلك والملائكة وعزير
وعيسى لم يرد نقل ولا حجة ولا برهان على أن بعضهم يسأل الله ببعض ويتوسل
به ويقصده في حاجاته وملبته فما قاله البغوي هنا غير مسلم وقد تقدم كلام
المفسرين وأنهم لم يرتضوا هذا ولم يقله أحد منهم وتقدم قول ابن كثير في
تفسير قتادة أنه لا خلاف بين المفسرين في ذلك وتقدم قول أبي حفص
والبيضاوي والجلالين فعدل العراقي عن هذا كله وتمسك بالمتشابه كما قال
ابن القيم : وأعرض النصارى عن الأصول المحكمة وتمسكوا بالمتشابه على أن
عبارة البغوي ليس فيها شاهد ودليل لعباد القبور بل هي تدل على خلافه فإن
التوسل الذي يشير إليه وينصرف الاسم عليه عند الإطلاق هو التوسل الشرعي
ومنه دعاء المؤمنين بعضهم لبعض كالأسباب العادية وقد يراد بالتوسل في عرف
بعض الناس سؤال الله تعالى بحق أوليائه وعلى كل فليس فيه دليل لدعاء الموتى
والغائبين كما يفعله عباد القبور من الضالين والمشركون ويحتمل أنه أراد بقوله
أن ينظروا أيهم أقرب فيتوسلون به معنى صحيحاً شرعياً وهو الاقتداء بهم
وسلوك سبيلهم واقتفاء آثارهم ، قال تعالى : (أولئك الذين هدى الله فبهداهم
اقتده) وقد يتعين هذا الاحتمال لوجوب إحسان الظن بالعلماء .

وقول العراقي في معنى الآية إن الكفار يعبدون الانبياء والملائكة على أنهم
أربابهم يريد به أن المشركين يعتقدون أن آلهتهم تخلق وترزق وتدبر وهذا
قد رده القرآن وأبطله في غير موضع كما تقدم تقريره والعراقي يلجأ إلى هذا لئلا
يدخل ما فعله عباد القبور فيما نهى عنه القرآن من اتخاذ الالهة من دون الله
وعبادتها معه وهذا لازم لعباد القبور لا يحصى عنه والحكم يدور مع علته
والقرآن كفر المشركين وأنكر عليهم دعاء غير الله ومحبة سواه وتعظيم ما يدعى
معه بالذبح والنذر وسائر العبادات قال تعالى : (ومن الناس من يتخذ من دون
الله أنداداً يحبونهم كحب الله) ، وقال : (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا
يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً) وقال تعالى : (ومن يدع مع الله إلهاً آخر
لا برهان له به) ، وقال تعالى : (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك

فان فعلت فانك اذاً من الظالمين) وقال تعالى (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا) والآيات في المعنى كثيرة يبين تعالى انه كفرهم وأنكر عليهم وتوعدهم بالنار على عبادة غيره ودعاء سواه والعبادة فعل العبد الذي هو الحب مع الله والخضوع والتعظيم والدعاء رغباً ورهباً واطلاق الأرباب على الآلهة كقوله تعالى (أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار) وقوله (ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً) ونحو ذلك انما يراد به ما ذكرنا لأن المعبود يسمى رباً وهذا مما لاخلاف فيه بين المفسرين بل السيد يسمى رباً فتنبه لهذا فقد ذل بهذه الشبهة كثير من المنتسبين الى العلم والدين ثم ذكر الشيخ كلاماً طويلاً عن شيخ الاسلام قال في آخره ولهذا كان من أتباع هؤلاء من يسجد للشمس والقمر والكواكب ويدعوها ويصوم وينسك لها ويتقرب اليها ثم يقول ان هذا ليس بشرك وانما الشرك اذا اعتقدت أنها المدبرة لى فاذا جعلتها سيأً وواسطة لم أكن مشركاً ومن المعلوم بالاضطرار من دين المسلمين ان هذا شرك ، انتهى . فأملمه فان فيه حكاية قول سلف هذا العراقي وفيه أن ما قاله العراقي شرك يعلم بالاضطرار من دين الاسلام والله المستعان .

وأما قول العراقي فيقول الله تعالى أولئك الذين تعبدونهم يتوسلون إلىّ بمن هو أقرب يعنى فهم يحتاجون فقد كذب على الله ما عنى سبحانه وتعالى بهذا المعنى ولا أراده تبارك وتقدس عما يقول الظالمون علواً كبيراً ما أجز هذا المتكلم على الله وعلى كتابه وعلى قدرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون وتقدم قول المفسرين .

وقول شيخ الاسلام ان هؤلاء المدعويين عبيده كما أن الداعين عبيده وانهم يرجون رحمته ويخافون عذابه نفوذ باق من اقتحام هذه المهالك والتوئب على تلك الدركات التى تهوى بصاحبها إلى أسفل سافلين قال تعالى (قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وقال تعالى (ان الذين يلحدون فى آياتنا لا يخفون علينا أفنى يلقى فى النار خير أم يأتى آتياً يوم القيامة عملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير) .

فصل

قال العراقي: ومنها قوله تعالى (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) فقد علق تعالى قبول استغفارهم باستغفاره عليه الصلاة والسلام، وفي ذلك صريح دلالة على جواز التوسل به ﷺ وقبول المتوسل به كما يفهم من قوله تعالى (لوجدوا الله تواباً رحيماً) وأنت تعلم أن استغفاره ﷺ لأمته لا يتقيد بحال حياته كما دلت عليه الأحاديث الواردة مما سنقله لا يقال إن الآية وردت في قوم معينين فلا عموم لها لأننا نقول إنها وإن وردت في قوم معينين في حياته ﷺ تعم بعموم العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف سواء كان في حال حياته أو بعد موته ﷺ.

والجواب أن نقول: قد سبق هؤلاء إلى الاستدلال بهذه الآية السبكي بنحو ما قال هذا وأجابه الحافظ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي رحمه الله تعالى فقال: أما استدلاله بقوله تعالى (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك) الآية، فالكلام فيها في مقامين: أحدهما عدم دلالتها على مطلوبه، الثانية بيان دلالتها على نقيضه، وإنما يتبين الأمران بفهم الآية وما أريد بها وسيقت له وما فهمه منها أعلم الأمة بالقرآن ومعانيه وهم سلف الأمة ومن سلك سبيلهم ولم يفهم منها أحد من السلف والخلف إلا الحمى إليه في حياته ليستغفر لهم، وقد ذم تعالى من تخلف عن هذا الحمى إذا ظلم نفسه وأخبر أنه من المنافقين فقال تعالى (وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا رؤوسهم ورأيهم يصدون وهم مستكبرون) وكذلك هذه الآية انما هي في المنافق الذي رضى بحكم كعب بن الأشرف وغيره من الطواغيت دون حكم رسول الله ﷺ فظلم نفسه بهذا أعظم ظلم حيث لم يحمى إلى رسول الله ﷺ يستغفر له فإن الحمى إليه يستغفر له توبة وتنصل من الذنوب وهذه كانت عادة الصحابة معه ﷺ أن أحدهم متى صدر منه ما يقتضى التوبة جاء إليه فقال: يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي، وهذا كان فرقا بينهم وبين المنافقين، فلما استأثر

الله عز وجل بنبيه ﷺ ونقله من بين أظهرهم الى دار كرامته لم يكن أحد منهم
 قط يأتي الى قبره ويقول : يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي ، ومن
 نقل هذا عن أحد منهم فقد جاهر بالكذب والبهت ، أفترى عطل الصحابة
 والتابعون وهم خير القرون على الإطلاق هذا الواجب الذي ذم الله سبحانه من
 تخلف عنه ، وجعل التخلف عنه من امارات النفاق ، ووقف له من لا يؤبه له
 من الناس ، ولا يعد في أهل العلم فكيف أغفل هذا أئمة الاسلام وهداة الانام
 من أهل الحديث ، والفقه ، والتفسير ، ومن لهم لسان صدق في الامة ، فلم
 يدعوا اليه ، ولم يحضوا عليه ، ولم يرشدوا اليه ، ولم يفعله أحد منهم البتة ،
 بل المنقول الثابت عنهم ما قد عرف مما يسوء الغلاة فيما يكرهه وينهى عنه من
 الغلو والشرك الجفأة عما يحبه ويأمر به من التوحيد والعبودية ، ولما كان هذا
 المنقول شجى في حلق الغلاة ، وقذى في عيونهم ، وريبة في قلوبهم ، قابله
 بالتكذيب والطعن في الناقل ، ومن استحيا منهم من أهل العلم بالآثار قابله
 بالتحريف والتبديل ويأبى الله إلا أن يعلى منار الحق ، ويظهر أدلته ليهتدى
 المسترشد ، وتقوم الحججة على المعاند فيعلى الله بالحق من يشاء ، ويضع برده
 وبطره وغصص أهله من يشاء ، ويالله العجب أكان ظلم الامة لأنفسها ونبيها بين
 أظهرها موجود ، وقد دعي في الى المحيى ، ليستغفر لها ، وذم من تخلف عن
 المحيى ، فلما توفي ﷺ ارتفع ظلها لأنفسها بحيث لا يحتاج أحد منهم الى المحيى
 ليستغفر له ، وهذا يبين أن هذا التأويل الذي تأول عليه المعارض هذه الآية
 تأويل باطل قطعاً ولو كان حقاً لسبقونا اليه علما وعملا ، وارشاداً ونصيحة .
 ولا يجوز احداث تأويل في آية . أو سنة لم يكن علي عهد السلف ، ولا عرفوه ،
 ولا بينوه للأمة ، فانه يتضمن أنهم جهلوا الحق في هذا ، وضلوا عنه ، واهتدى
 اليه هذا المعارض المستأخر ، فكيف اذا كان التأويل يخالف تأويلهم ويناقضه ،
 وبطلان هذا التأويل أظهر من أن يطنب في رده ، وانما ننبه عليه بعض التنبيه .
 وما يدل على بطلانه قطعاً أنه لا يشك مسلم أن من دعى الى رسول الله ﷺ في
 حياته وقد ظلم نفسه ليستغفر له فأعرض عن المحيى ، وأباه مع قدرته عليه كان

مدموما غاية الذم مغموصا بالنفاق . ولا كذلك من دعى الى قبره ليستغفر له ، ومن سوى بين الامرين ، وبين المدعوين ، وبين الدعوتين فقد جاهر بالباطل ، وقال على الله وكلامه ورسوله وأمناء دينه غير الحق . وأما دلالة الآية على خلاف تأويله فهو أنه سبحانه صدرها بقوله (وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع باذن الله ، ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول) وهذا يدل على أن مجيئهم اليه ليستغفر لهم اذ ظلموا أنفسهم طاعة له . ولهذا ذم من تخلف عن هذه الطاعة ولم يقل مسلم قط ان على من ظلم نفسه بعد موته أن يذهب الى قبره ويسأله أن يستغفر له ولو كان هذا طاعة له لكان خير القرون قد عصوا هذه الطاعة وعتطلوها ووفق لها هؤلاء الغلاة العصاة ، وهذا بخلاف قوله (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) فانه نفي الايمان عمن لم يحكمه ، وتحكيمه هو تحكيم ما جاء به حياً وميتاً ، ففي حياته كان هو الحكم بينهم بالوحي ، وبعد وفاته نوابه وخلفاؤه يوضح ذلك أنه قال لا تجعلوا قبري عيداً ، ولو كان يشرع لكل مذهب أن يأتي الى قبره ليستغفر له لكان القبر أعظم أعياد المذنبين ، وهذا مضادة صريحة لدينه وما جاء به ، ولو كان مشروعاً لأمر به أمته وحضهم عليه ، ورغهم فيه ، ولكان الصحابة وتابعوهم باحسان أرغب شيء فيه وأسبق اليه ، ولم ينقل عن أحد منهم قط وهم القدوة بنوع من أنواع الأسانيد أنه جاء الى قبره ليستغفر له ، ولاشكا اليه ، ولاسأله ، والذي صح عنه مجيء القبر للتسليم فقط ، هو ابن عمر ، وكان يفعل ذلك عند قدومه من السفر ، ولم يكن يزيد على التسليم شيئاً البتة ، ومع هذا فقد قال عبيد الله بن عمر العمري الذي هو أجل أصحاب نافع ، أو من أجلهم ما نعلم أحداً من أصحاب النبي ﷺ فعل ذلك إلا ابن عمر ، ومعلوم أنه لا هدى أكل من هدى الصحابة ، ولا تعظيم لرسول الله فوق تعظيمهم ، ولا معرفة لقدره فوق معرفتهم ، فمن خالفهم إما أن يكون أهدى منهم ، أو يكون مرتكباً لنوع من البدع ، كما قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه لقوم رأهم اجتمعوا على ذكر يقولونه : لا تم أهدى من أصحاب محمد ﷺ . أو أتم على شعبة ضلالة ، فبين أنه لو كان

استغفاره لمن جاهد مستغفراً بعد موته ممكناً أو مشروعا لكان كمال شففته ورحمته بالامة تقتضى ترغيبهم فى ذلك وحضهم عليه ، انتهى .

(وأما قوله) فقد علق تعالى قبول استغفارهم باستغفاره وهذا حق ولكنه فى حال حياته لا بعد وفاته .

(وقوله) وفى ذلك صريح دلالة على جواز التوسل به ﷺ وقبول المتوسل به .

فأقول : نعم هذا حق فقد كان الصحابة رضى الله عنهم يتوسلون به فى حال حياته كما قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : اللهم انا كنا اذا أجدبنا تتوسل اليك بنبينا فتسقيننا ، وانا تتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا ، فلو كان التوسل به بعد وفاته جائزاً لما عدل الفاروق الى عمه العباس مع امكان التوسل به عند قبره لو كان جائزاً ، ومن المعلوم أن التوسل المشروع انما هو بدعائه كما تقدم بيانه ، وكما سيأتى ان شاء الله . بل فى ذلك أصرح دلالة على المنع من التوسل به التوسل الشرعى بعد وفاته بدليل أنه لا أكمل من هدى الصحابة ، ولا تعظيم للرسول فوق تعظيمهم ، ولا معرفة لقدره فوق معرفتهم ، ومع ذلك لم يكن أحد منهم قط يأتى الى قبره ويقول يا رسول الله : فعلت كذا وكذا فاستغفر لى ، ومن نقل هذا عن أحد منهم فقد جاهر بالكذب والبهت .

(وأما قوله) وأنت تعلم أن استغفاره ﷺ لأمته لا يتقيد بحال حياته كما دلت عليه الاحاديث الواردة مما سنقله .

فأقول : لو كان طلب الاستغفار منه ﷺ جائزاً بعد وفاته عند قبره أو من مكان بعيد منه ، أو كان مشروعا لأمر به أمته وحضهم عليه ، ورغيبهم فيه ، ولكان الصحابة رضى الله عنهم وتابعوهم باحسان أرغب شئ فيه وأسبق اليه ، ولم ينقل عن أحد منهم قط ، وهم القدوة بنوع من أنواع الاسانيد أنه جاء الى قبره ليستغفر له ، ولا شك اليه ، ولا سأل ، وقد تقدم بيان هذا .

(وأما قوله) لا يقال ان الآية وردت فى قوم معينين فلا عموم لها الخ .

فأقول : نعم الأمر كما أقر به الخصم فى هذا المقام من أن الآية وردت فى

قوم معينين من أهل النفاق يدل عليه قوله تعالى (واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً) فهي تم ما وردت فيه وما كان مثله فهي عامة في حق كل من ظلم نفسه من كل منافق قيل له تعال الى ما أنزل الله وإلى الرسول فصد عن الرسول صدوداً وتحاكم الى الطاغوت ، ثم جاء الرسول في حياته فاستغفر الله واستغفر له الرسول في حياته ، وأما المؤمن الذي عصي وظلم نفسه فجاء قبر الرسول ﷺ فاستغفر الله فليس مثله لما تقدم بيانه .

فصل

(قال العراقي) ومنها قوله تعالى (فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه) فنسب الله تعالى الاستغاثه الى غيره من المخلوق ، وكفى به دليلاً على جوازها ، فان قيل ان المستغاث في هذه الآية حى وله قدرة ، وانما كلامنا في الميت ، أجب بأن نسبة القدرة اليه ان كانت استقلالاً فهي كفر ، وان كانت بقدرته تعالى على أن يكون هو السبب والوسيلة ليس إلا فلا ، فرق بين الحى والميت ، فان الميت له كرامة ، واذا لم تنسب الى الله حقيقة والى غيره مجازاً كانت الاستغاثه ممنوعة ، ومن هنا تعلم سر نبي النبي ﷺ الاستغاثه عن نفسه عند ما قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق ، فقال عليه السلام : لا يستغاث بي انما يستغاث بالله ، مع أن النبي ﷺ كان حينئذ حياً وله قدرة ، فانما قصد ﷺ نبي الاستغاثه الحقيقية فاراد تعليم أئمة انها لا تكون إلا بالله .

(والجواب) أن يقال هذه شبهة داود وانما تصرف فيها هذا ولم يخرج عن مقصوده بشئ فقال شيخنا رحمه الله : وقوف أهل البصائر على هذا الكلام يكنى في رده وابطاله ويبان ما فيه من الجهل الغليظ وهذا الصنف من الناس انما أوتوا من بعدهم عما جاءت به الرسل وكونهم أجانب عنه ليسوا من أهل الوراثه النبوية فهم في ظلمات بعضها فوق بعض وهذه الآية الكريمة فيها الخبر عن الاسرائيلي لأنه استغاث موسى على القبطى الذى هو من عدوه ، والافعال العادية القائمة

بفاعلها تنسب اليه وتضاف اليه حقيقة من اضافة الفعل إلى فاعله ، فيقال أكل وشرب وقام وقعد وقال وحكى ودعا واستغاث حقيقة لا مجازاً باجماع العقلاء ولم يخالف في اضافة الأفعال إلى فاعلها حقيقة إلا من هو أجهل الناس وأضلهم عن سواء السبيل ، وهذا لم نقل بمنعه حتى يستدل علينا بالنسبة التي في الآية ، مع أن الاستدلال بها يترجم عن جهل المعارض وعدم فهمه عن الله وقد نسب الرب تبارك وتعالى إلى أعدائه ما نسبوه اليه من اتخاذ الصاحبة والولد وجعل الشركاء معه والنسبة لا يستدل بها من يعقل ما يقول بل الدليل في حكايته على وجه التقرير وعدم الإنكار قال تعالى (وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما في السموات والأرض كل له قانتون) وقال تعالى (وقالت اليهود عزير بن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله) وقال تعالى (لقد كفر الذين قالوا أن الله هو المسيح بن مريم) وقال تعالى (لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة) وقال تعالى (واتخذوا من دونه آلهة لعلهم ينصرون) فهذا كله منسوب الى فاعله حقيقة أفيقال بجوازه ؟ وأنه لو كان ممنوعاً لما جازت النسبة ، ويقال هذا مجاز أصبح نفية عنهم ؟ تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً ، والعراقي جاهل الدين والمذهب واللسان بل الجاهلية لا تقول ان النسبة الى الفاعل مجاز ولا تقول أنها تدل على عدم المنع بما نسبته إلى فاعله والغرض بيان ما في كلام هذا من الفساد المتناهي ، والآية ليست مما نحن فيه فان الإغانة المثبتة ليس الدليل على اثباتها النسبة وإنما هو ما جاءت به الشريعة الكاملة من جواز معاطاة الأسباب العادية واستعانة الخلق بعضهم بعضاً في الجملة والدليل من الآية ترك انكاره وسياقه على وجه التقرير ، ومسألة المخلوق محرمة في الاصل وإنما البحث في الاسباب العادية للضرورة والحاجة ، ولهذا بايع النبي ﷺ بعض أصحابه على أن لا يسألوا الناس ، فكان أحدهم يسقط السوط من يده فلا يقول لأحد ناولينه .

وقول العراقي : وأما ما قيل ان هذا حى ، وله قدرة ، فان كان نسبة القدرة اليه استقلالاً فهو كفر ، وان كان بقدرة الله وهو سبب ووسيلة فلا فرق بين الحى والميت (يقال) هذا تخطيط وهذيان ، فان المسلمين متفقون على قول

ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، يؤمنون بقوله تعالى (والله خلقكم وما تعلمون) خلق في الحى اختياراً ومشئته بها يثاب وبها يعاقب وبها يكلف ، والميت ليس له قدرة الحى ولا يكلف بل ينقطع عمله بموته وتطوى صحيفته ، ولا يسأل ولا يستفتى ولا يرجع اليه فى شئ مما للعباد عليه قدرة ، وسائر الحيوان يفرقون بين الحى والميت .

والعراقى يقول : لا فرق عنده بين الحى والميت ، قال تعالى (وما يستوى الاحياء ولا الاموات ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من فى القبور) واستغاثه الميت ليست سبياً كاستغاثه المخلوق فيما يقدر عليه ، ولم يجعل هذا سبياً الا عباد الاصنام الذين هم أضل خلق الله ، يجعلون الاموات سبياً ووسيلة ، والميت ليس فى شرع الله وما جاءت به رسله أن يدعو لمن دعاه والكرامة ليست فعله بل هى فعل الله ، والمكرم لا يدعى ولا يستغاث به ولا يرجى لشيء من الشدائد ، بل هذا فعل المشركين كما تقدم ، والقول بأن الله يقدره ظن وخرص لا يرجع اليه فى دينه إلا ضال يتمسك بالأوهام الوثنية .

(وقوله) والجميع راجع الى قدرة الله لا ينقذه من المحذور ، فان المشركين يعترفون بربوبية الله لألهمهم ويعلمون أنها لا تستقل بشيء دونه ، ولا تجوز نسبة الاغاثة الى الموتى والغائبين ولو مجازاً لاختصاصه تعالى بالعلم والقدرة والغوث الباطنى ، والنبي ﷺ نفى الاستغاثة عن نفسه حماية للتوحيد وصيانة لجانبه وأدباً مع ربه ، لا لأن الاغاثة لا تنسب الى المغيث بالتسبب العادى حقيقة وانها تنسب مجازاً كما توهمه الغبي الاكبر ولم يرد تعليم أمته ، ان الاستغاثة انما تنسب للمخلوق مجازاً فان ما جاء به من الكتاب والسنة دال على اضافة الفعل لمكتسبه ومن قام به ، ولذلك رتب الثواب والعقاب والجزاء والحساب ولم يقل قول العراقى الا القدرية المجبرة ومن نحأ نحوهم من الجهمية ورد عليهم أهل السنة بما يطول ذكره نقلاً وعقلاً ، وقالوا لو كان مجازاً لصح نفي أفعال المكلفين عنهم وكانوا بمنزلة المجاهدات التى يحركها الغير ويفعل بها من غير قصد لها ولا اختيار ويكون التعذيب والثواب يرجع الى مجرد المشيئة والإرادة من غير فعل للعبد

يستحق به الثواب والعقاب ، وأما اضافة الاغاثة والانبات الى الغيث والريبع كما في الحديث وكما في قولهم أنبت الربيع البقل فلم يجعل الغيث فاعلا ، كما زعمه هذا الاعجمي الذي لا يعقل شيئا من اللغة غاية ما قالوا إنه مجاز عقلي كما يعلم من رسالة السكاكي والاضافة قد تقع ولو إلى أدنى ملابسة .

(وقول العراقي) لجعل الغيث هو فاعل الاغاثة مع أنه عرض هذا مما يدل على أنه لا يفرق بين العرض والجوهر ومن بلغ جهله الى هذا الحد سقط الكلام معه والقصد اعلام الطالب أن اعداء شيخنا من أجهل الورى وأضلهم الى آخر كلامه رحمه الله .

فصل

(قال العراقي) ومنها قوله تعالى : (لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) ، قال بعض المفسرين إن العهد قول لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وعليه فعنى الآية لا يشفع الشافعون إلا لمن قال لا إله إلا الله وهم المؤمنون كقوله تعالى : (لا يشفعون إلا لمن ارتضى) وهو معنى بعيد أن يكون حيثئذ تقدير الآية لا يملكون الشفاعة لأحد الا من اتخذ الى آخره ، وفيه من التكلف ما فيه والاحسن أن يكون تفسير قوله لا يملكون بمعنى لا ينالون ، فيئذ يصح الاستثناء بدون تقدير شيء ، وقيل معناه لا يملك الشفاعة الا من قال لا إله الا الله ، أى لا يشفع الا المؤمنون ومثله قوله تعالى : (ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق) والشهادة بالحق هى قول (لا إله الا الله) وحيث كان المراد من التوسل بالانبياء والاولياء والصالحين والطلب منهم هو استشفاعهم ، وقد اخبر تعالى أنهم يملكون الشفاعة فأى مانع من طلب شيء مما ملكوه بأذنه تعالى فيجوز أن تطلب منهم أن يعطوك مما أعطاهم الله تعالى ، وانما الممنوع هو طلب الشفاعة من الاصنام التى لا تملك شيئا منها ، (والجواب) أن يقال : ما أعظم جرأة هذا الملحد على كلام الله بوضعه على غير موضعه وعلى توهين ما قرره أئمة التفسير من السلف رضوان الله عليهم

فذكر كلام أئمة التفسير ليتبين ضلال هذا الملحد وعدم ادراكه فنقول : قال الامام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري يقول تعالى ذكره لا يملك هؤلاء الكافرون برهم يا محمد يوم يحشر الله المتقين اليه وفدا . الشفاعة حين يشفع أهل الايمان بعضهم لبعض عند الله فيشفع بعضهم الا من اتخذ منهم عند الرحمن في الدنيا عهداً بالايان به وتصديق رسوله والاقرار به والعمل بما أمر به ، ثم ساق بسنده الى ابن عباس قوله (إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً) ، قال العهد شهادة أن لا اله الا الله ويتبرأ الى الله من الحول والقوة ولا يرجون الا الله ، وبسنده عن ابن جريج قال: المؤمنون يومئذ بعضهم لبعض شفعاء (إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً) قال عملاً صالحاً ، وبسنده الى قتادة قال أى بطاعته ، وبسنده الى عوف ابن مالك قال : قال رسول الله ﷺ « إن شفاعتى لمن مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً ، ومن فى قوله (الا من) موضع نصب على الاستثناء ولا يكون خفضاً بضمير اللام ولكن قد يكون نصباً فى الكلام فى غير هذا الموضع وذلك كقول القاتل أردت المرور اليوم الا العدو فانى لا أمر به فيستثنى العدو من المعنى وليس ذلك كذلك فى قوله (لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهداً لأن معنى الكلام لا يملك هؤلاء الكفار الا من آمن بالله فالمؤمنون ليسوا من اعداد الكافرين ومن نصبه على أن معناه الا لمن اتخذ عند الله الرحمن عهداً فانه ينبغي ان يجعل قوله لا يملكون الشفاعة للمتقين فيكون معنى الكلام حيثئذ : (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهداً) فيكون معناه عند ذلك (الا لمن اتخذ عند الرحمن عهداً) فاذا جعل لا يملكون الشفاعة خبراً عن المجرمين فان من تكون حيثئذ نصباً على انه استثناء منقطع فيكون معنى الكلام لا يملكون الشفاعة لكن من اتخذ عند الرحمن عهداً يملكه ، انتهى .

وقال الحفاظ بن كثير رحمه الله تعالى (لا يملكون الشفاعة) أى ليس لهم من يشفع لهم كما يشفع المؤمنون بعضهم لبعض كما قال تعالى مخبراً عنهم (فإنا لمن شافعين ولاصديق حميم) وقوله (الا من اتخذ عند الرحمن عهداً) هذا استثناء

منقطع بمعنى لكن من اتخذ عند الرحمن عهداً وهو شهادة أن لا إله إلا الله والقيام بحقها ، قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً ، قال العهد شهادة أن لا إله إلا الله ويبرأ الى الله من الحول والقوة ولا يرجو إلا الله عز وجل وقال ابن أبي حاتم : حدثنا عثمان بن خالد الواسطي ، حدثنا محمد بن الحسن الواسطي عن المسعودي عن عون بن عبد الله عن ابن أبي فاختة عن الاسود بن يزيد قال : قرأ عبد الله يعني ابن مسعود هذه الآية (إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً) ثم قال اتخذوا عند الله عهداً فإن الله يقول يوم القيامة من كان له عند الله عهد فليقم قالوا يا أبا عبد الرحمن فعلنا قال : قولوا اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة فاني أعهد اليك في هذه الحياة الدنيا ، انك أن تكلفني الى عملي بقربني من الشر وبعادني من الخير ، وانى لا أئتي إلا برحمتك ، فاجعل لي عندك عهداً تؤديه الى يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد ، قال المسعودي فحدثني زكريا عن القاسم بن عبد الرحمن أن ابن مسعود كان يلحق بهن خائفاً مستجيراً مستغفراً راهباً راغباً اليك ، ثم رواه من وجه آخر عن المسعودي بنحوه ، انتهى .

فاذا تبين لك كلام أئمة التفسير ، وأن الاستثناء في آية مريم لا يفيد اثبات الملك ، والأكثر على أنه منقطع أو على القول بأنه متصل فلا حجة فيه بل هو كقوله تعالى (يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولا) فالاستثناء دليل على حصولها ووقوعها ، لا على أنها تملك كسائر الأملوك العادية وكما يظنه أهل الجاهلية ، وكما يقول هذا الملمد إن الله ملكهم الشفاعة فأى مانع من طلب شيء مما ملكوه باذنه تعالى ؟ الى آخر كلامه . ومراده أنهم يملكونها كما يملك الملاك أموالهم فيتصرفون فيها بما يشاءون ، وهذا خلاف ما دل عليه القرآن والسنة ، وأجمع عليه علماء الأمة فانه قد دل القرآن والسنة واجماع الأمة على أن الشفاعة بيده سبحانه ملكا له خاصة لا يتقدم أحد فيها إلا باذنه ولا تنال إلا من رضى قوله وعمله من أهل الايمان والتوحيد والأحاديث صريحة في أنه ﷺ - وهو سيد الشفعاء - لا يشفع ابتداء وأنه يحذر له حداً ويعين له من أراد الله

رحمته ، واكرام نبيه بالشفاعة فيه ، فهو عبد مأمور مدبر لا مالك متصرف قال تعالى (ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة) وقوله (لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهداً) وقد تقدم الكلام فيها وان بعض المفسرين قرر أن الاستثناء منقطع ليس فيه اثبات للملك فهو بمعنى الاستدراك من مضمون الجملة ، ويدل هذا نصوص الكتاب والسنة .

قال شيخ الاسلام : وقوله تعالى (قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله) فيه قولان قيل هو استثناء متصل ، وأنه يملك من ذلك ما ملكه الله ، وقيل هو منقطع والمخلوق لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا بحال ، فقوله (الا ما شاء الله) استثناء منقطع أى لكن يكون من ذلك ما شاء الله ، كقول الخليل ، ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربى شيئا ، أى لا أخاف أن تفعلوا شيئا لكن إن شاء ربى شيئا كان . والا لم يكن والا فهم لا يفعلون شيئا وكذلك قوله (لا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة) ثم قال (الا من شهد بالحق) فنفعه الشهادة كقوله (لا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) وقال تعالى (قل لله الشفاعة جميعا) وبسط هذا له موضع آخر ، انتهى .

إذا عرفت هذا فقول هذا الملمد فأى مانع من طلب شيء مما ملكوه باذن الله تعالى ، فيجوز أن تطلب منهم أن يعطوك مما أعطاهم الله تعالى (فيقال) المانع من ذلك أنك قد أثبت بسبب يمنع حصولها ، والله سبحانه وتعالى لم يجعل الاستغاثة بغيره ودعاءه والاتجاه اليه سببا لحصول اذن الله للشافع أن يشفع ، وانما السبب كمال التوحيد باخلاص الدعاء لله والاستغاثة به لا بغيره والطلب من الله تعالى أن يشفع فيه عبده لا طلبها من العبد ، قال ابن القيم رحمه الله تعالى : ومن أنواعه - أى الشرك - طلب الخواص من الموقى والاستغاثة بهم ، وهذا أصل شرك العالم ، فان الميت قد انقطع عمله وهو لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، فضلا لمن استغاث به وسأله أن يشفع له الى الله وهذا من جهله بالشافع والمشفوع عنده فانه لا يقدر أن يشفع له عند الله الا باذنه والله لم يجعل استغاثته وسؤاله سببا لاذنه وانما السبب كمال التوحيد فجاء هذا المشرك بسبب يمنع الاذن وهو بمنزلة من استعان فى حاجته بما يمنع حصولها ، وهذه حال كل مشرك ، فجمعوا

بين الشرك بالمعبود وتغيير دينه ومعادات أهل التوحيد ونسبة أهله الى التنقص بالأموات وهم قد تنقصوا الخالق بالشرك وأولياءه الموحدين بذمهم وعيهم ومعاداتهم وتنقصوا من أشركوا به غاية التنقص اذ ظنوا أنهم راضون منهم بهذا وأنهم أمروهم به وأنهم يوالونهم عليه وهؤلاء هم أعداء الرسل في كل زمان ومكان ، وما أكثر المستجيبين لهم وما نجا من شرك هذا الشرك الأكبر الا من جرد توحيد الله وعادى المشركين في الله وتقرب بمقتهم الى الله واتخذ الله وحده وليه والهه ومعبوده ، فجرد حبه لله وخوفه لله ورجاءه لله وذله لله وتوكله على الله واستغاثته بالله والتجاء الى الله واستعانت به الله وقصده الله متبعاً لأمره متطلباً لمرضاته ، اذا سأل الله واذا استعان بالله ، واذا عمل عمل الله فهو لله وبالله ومع الله ، انتهى .

(وأما قوله) وإنما المنوع هو طلب الشفاعة من الأصنام التي لا تملك شيئاً منها .

(فأقول) هذا لم يقله أحد من أهل العلم وإنما هي شبهة عراقية وتعلقات خيالية ، لا تليق الا بقول هؤلاء الوثنية الذين ليس لهم معرفة بالأحكام الشرعية فبعداً للقوم الظالمين .

فصل

قال العراقي : ومنها ما رواه ابن ماجة باسناد صحيح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : من خرج من بيته الى الصلاة فقال : اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك ، وبحق ممشأى هذا اليك فاني لم اخرج اشرأ ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فأسألك ان تنقذني من النار ، وان تغفر لي ذنوبي فانه لا يغفر الذنوب الا انت ، اقبل الله عليه بوجهه واستغفر له سبعون الف ملك فقد توسل النبي عليه الصلاة والسلام ، في قوله : اني أسألك بحق السائلين ، عليك بكل عبد مؤمن وأمر أصحابه ان يدعوا بهذا الدعاء فيتوسلوا مثل توسله ولم يزل السلف من التابعين

ومن يتبعهم يستعملون هذا الدعاء عند خروجهم إلى الصلاة ولم ينكر عليهم أحد .

(فالجواب) أن يقال : هذا الحديث رواه عطية العوفي وفيه ضعف ، قال شيخ الإسلام لكن بتقدير ثبوته هو من هذا الباب فإن حق السائلين عليه سبحانه أن يجيبهم وحق المطيعين له أن يثيبهم فالسؤال له والطاعة له لحصول اجابته واثابته فهو من التوسل به والتوجه به والتسبب به ولو قدر أنه قسم لكان قسماً بما هو من صفاته فإن اجابته واثابته من أفعاله وأقواله فصار هذا كقوله ﷺ في الحديث الصحيح : « أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » ، والاستعاذة لا تصح بمخلوق كما نص عليه الإمام أحمد وغيره من الأئمة إلى آخر كلامه فبين من كلام الشيخ أن السؤال بحق السائلين هو إجابتهم وسؤاله بحق الطائعين لإثابتهم فيكون السائل بهاتين الصفتين سائلاً بصفات الله فإن الإجابة والاثابة من أفعاله وأقواله سبحانه وتعالى وسؤاله بأسمائه وصفاته والتوسل بها ثابت بالكتاب والسنة قال تعالى (والله الاسماء الحسنى فادعوه بها) وفي الحديث عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يقول : اللهم إني أسألك بأنك أنت الله الذي لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فقال : « دعا الله باسمه الأعظم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعى به أجاب » ، رواه الترمذى وأبو داود إلى غير ذلك من الأحاديث وكذلك التوسل بالأعمال الصالحة كما ثبت ذلك بالكتاب والسنة كما روى عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : « بينما ثلاثة نفر يتمشون أخذهم المطر فقالوا إلى غار في الجبل فانحطت على قم غارهم صخرة من الجبل فأطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض انظروا أعمالاً عملتموها لله صالحة فادعوا الله بها لعله يفرجها » الحديث متفق عليه وهو في الصحيحين . فليس في حديث أبي سعيد الخدري ما يدل على ما ادعاه هذا الملحد من التوسل بذوات الأنبياء والأولياء والصالحين فضلاً عن دعائهم والاستغاثة بهم والالتجاء إليهم وبهذا يتبين عدم معرفتهم بمعاني ما أنزل الله على رسوله

ومعاني كلام رسوله وأن هذا المعترض وأشباهه أجنب من ذلك لا عهد لهم به ولا تميز عندهم فاته المستعان .

(قال العراقي) ومنها قوله ﷺ اغفر لأمي فاطمة بنت أسد ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والانبياء الذين من قبلي الى آخر الحديث رواه الطبراني في الكبير وصححه ابن حبان والحاكم عن أنس بن مالك رضى الله عنه وفاطمة هذه أم على كرم الله وجهه التي ربت النبي ﷺ إلى آخر كلامه .

(والجواب) أن يقال : في سنده روح بن صلاح المصري ضعفه ابن عدى وتصحيح الحاكم له لا يجدى شيئاً فانه جمع في مستدركه من الاحاديث الضعيفة والمنكرة والموضوعة جملة كثيرة وقد روى فيه جماعة من المجروحين في كتابه في الضعفاء . وأما رواية الطبراني له فيقال لهذا المحدث في الطبراني حديث يخالف هذا ويدل على وجوب التوسل بأسماء الله وصفاته وانا بة الوجوه اليه فما أعمى عينك عنها ؟ هل هناك شيء أعماها سوى الجهل والهوى ؟ وقد تكلم في هذا الحديث غير واحد وقال شيخ الاسلام قد بالغت في البحث والاستقصاء فوجدت أحداً قال بجوازه الا ابن عبد السلام في حق نينا عليه أفضل الصلاة والسلام أترى هذا الحديث خفي علماء الامة لم يعلموا ما دل عليه ثم لو سلنا صحته أو حسنه ففيه ما سيأتى في حديث الاعمى أن المراد بدعاء نبيك الى آخره وأى وسيلة لذوات الانبياء لمن عصى أمرهم وخرج عما جاءوا به من التوحيد والشرع ، قال شيخ الاسلام فاذا قال الداعي أسألك بحق فلان - وفلان لم يدع له - وهو لم يسأله باتباعه لذلك الشخص أو بحجته وطاعته بل بنفس ذاته وما جعله له ربه من الكرامة لم يكن قد سأله بسبب يوجب المطلوب ، انتهى .

فصل

(قال العراقي) ومنها ما رواه الترمذى والنسائى والبيهقى والطبراني باسناد صحيح عن عثمان بن حنيف رضى الله عنه أن رجلاً ضريراً أتى النبي ﷺ فقال ادع الله أن يعافيني . فقال : « ان شئت دعوت وان شئت صبرت وهو خير لك » ،

قال : فادعه فأمره أن يتوضأ ويحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء « اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد انى أتوجه بك الى ربى فى حاجتى لتقضى ، اللهم فشفعه فى » ، فعاد وقد أبصر وخرج هذا الحديث البخارى أيضا فى تاريخه وابن ماجة والحاكم فى المستدرک باسناد صحيح وذكره الجلال السيوطى فى الجامع الكبير والصغير فقد أمر النبي ﷺ الرجل الضرير أن يناديه ويتوسل به الى الله فى قضاء حاجته . قد تقول الوهايه أن هذا انما كان فى حياة النبي ﷺ فليس يدل على جواز التوسل به بعد موته فتجب أن الدعاء هذا قد استعمله الصحابة والتابعون أيضا بعد وفاته ﷺ لقضاء حوائجهم ، يدل عليه ما رواه الطبرانى والبيهقى أن رجلا كان يختلف الى عثمان رضى الله عنه زمن خلافته فى حاجة ولم يكن ينظر فى حاجته فشكى الرجل ذلك لعثمان بن حنيف فقال له : إئت الميضاة فتوضأ ثم إئت المسجد فصل ثم قل اللهم إنى أسألك وأتوجه اليك بنبينا محمد نبي الرحمة ، يا محمد إنى أتوجه بك الى ربك لتقضى حاجتى وتذكر حاجتك ، فانطلق الرجل فصنع ذلك ثم أتى باب عثمان رضى الله عنه فجاءه البواب فأخذ يده وأدخله على عثمان فاجلسه معه وقال اذكر حاجتك فذكر حاجته فقضاها ثم قال له : ما كان لك من حاجة فاذكرها فلما خرج الرجل من عنده لقي ابن حنيف فقال له : جزاك الله خيرا ما كان ينظر فى حاجتى حتى كلمته لى ، فقال ابن حنيف والله ما كلمته ولكن شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أتاه ضرير فشكى اليه ذهاب بصره ، الحديث . فهذا توسل ونداء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم على أن النبي ﷺ حى فى قبره فليست درجته دون درجة الشهداء الذين صرح الله تعالى بأنهم أحياء عند ربهم يرزقون .

والجواب أن يقال : هذا الحديث - أعنى حديث الاعمى - غير محفوظ وفيه مقال مشهور ، وفى سنده أبو جعفر عيسى بن أبى عيسى بن ماهان الرازى التميمى قال الحافظ بن حجر فى التقریب الاكثر على ضعفه ، وقال احمد والنسائى ليس بالقوى ، وقال أبو حاتم صدوق ، وقال ابن المدينى ثقة كان يخطئ ،

وقال مرة يكتب حديثه إلا أنه يخطئ. وقال القلانسي سىء الحفظ ، وقال ابن حبان ينفرد بالمناكير عن المشاهير ، وقال أبو زرعة يهمل كثيراً ، وقال الحافظ في التقریب أيضاً في ترجمة الرازي التميمي أبو جعفر الرازي التميمي مولايم مشهور بكنيته واسمه عيسى بن ابي عيسى عبد الله بن ماهان وأصله من مرو ، وكان يتجر إلى الري صدوق سىء الحفظ خصوصاً عن مغيرة من كبار السابعة مات في حدود الستين ، انتهى .

وعلى تقدير صحته وثبوته فلا يدل على ما توهمه هذا الملحد ، وبيان هذا الحديث يعلم انما توهمه هؤلاء الغلاة غير صحيح فقوله : اللهم انى اسألك أى أطلب منك وأتوجه اليك بنبيك محمد صرح باسمه مع ورود النهى عن ذلك تواضعاً منه لكون التعليم من قبله ، وفي ذلك قصر السؤال الذى هو أصل الدعاء على الله تعالى الملك المتعال ؛ ولكنه توسل بالنبي ﷺ بدعائه ولذا قال في آخره : اللهم فشفعه في إذ شفاعته لا تكون إلا بالدعاء لربه قطعاً ولو كان المراد التوسل بذاته فقط لم يكن لذلك التعقيب معنى إذ التوسل بقوله بنبيك كاف في افادة هذا المعنى فقوله : يا محمد انى توجهت بك الى ربي ، قال الطيبي : الباء في بك للاستعانة . وقوله : انى توجهت بك بعد قوله أتوجه اليك فيه معنى قوله (من ذا الذى يشفع عنده إلا باذنه) فيكون خطاباً لحاضر معين في قلبه مرتبط بما توجه به عند ربه من سؤال نبيه بدعائه الذى هو عين شفاعته ، ولذلك أنى بالصيغة الماضية بعد الصيغة المضارعية . المفيد كل ذلك أن هذا الداعي قد توسل بشفاعة نبيه في دعائه فكأنه استحضره وقت ندائه ، انتهى .

وقال شيخ الاسلام في اقتضاء الصراط المستقيم : والميت لا يطلب منه شيء لا دعاء ولا غيره ، وكذلك حديث الاعمى فانه طلب من النبي ﷺ أن يدعو له ليرد الله عليه بصره فعلمه النبي ﷺ دعاء أمره فيه أن يسأل الله قبول شفاعته بنبيه فيه ، فهذا يدل على أن النبي شفع فيه وأمره أن يسأل قبول شفاعته ، وأن قوله أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبى الرحمة ،

أى بدعائه وشفاعته كما قال عمر : كنا نتوسل إليك بنيينا ، فلفظ التوسل والتوجه في الحديثين بمعنى واحد ، ثم قال : يا محمد يا رسول الله انى أتوجه بك الى ربي في حاجتى ليقضيا اللهم فشفعه فى . فطلب من الله أن يشفع فيه نبيه . وقوله : يا محمد يابى الله ، هذا وأمثاله نداء يطلب به استحضر المندادى فى القلب فيخاطب المشهود فى القلب كما يقول المصلى : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، والانسان يفعل مثل هذا كثيراً يخاطب من يتصوره فى نفسه ، وان لم يكن فى الخارج من يسمع الخطاب ، فلفظ التوسل بالشخص والتوجه به والسؤال به فيه اجمال واشترك غلط بسببه من لم يفهم مقصود الصحابة ، يراد به التسبب لكونه داعياً وشافعاً مثلاً ، أو لكون الداعى محباً له ، مطيعاً لأمره ، مقتدياً به ، فيكون التسبب اما بمحبة السائل له ، واتباعه له ، واما بدعاء الوسيلة وشفاعته ، ويراد به الاقسام به ، والتوسل بذاته فلا يكون التوسل لامته ولا من السائل ، بل بذاته أو بمجرد الاقسام به على الله ، فهذا الثانى هو الذى كرهوه ونهوا عنه ، وكذلك السؤال بالشئ . قد يراد به المعنى الأول وهو التسبب لكونه سبباً فى حصول المطلوب ، وقد يراد به الاقسام « الى آخر ما قال رحمه الله اذا عرفت هذا فليس فى حديث الاعمى ما يدل على التوسل به بدعائه ، والالتجاء اليه بعد وفاته ، وانما فيه أنه توسل بدعائه كما كان الصحابة يتوسلون بذلك ويسألونه الاستغفار والدعاء .

(وأما قوله) قد تقول الوهاية أن هذا انما كان فى حياة النبي ﷺ الخ . فنقول نعم .

(وقوله) فنجيب أن الدعاء هذا قد استعمله الصحابة والتابعون أيضاً بعد وفاته ﷺ لقضاء حوائجهم .

فقول : قد علمنا أنك أجبت كما أجاب من قبلك ، ولكن بجهام قد أهرق ماؤه فهو يرعد ويبرق ولا ماء فيه .

(وأما قوله) يدل عليه ما رواه الطبرانى والبيهقى أن رجلاً كان يختلف الى عثمان وساق الحديث كما تقدم .

(وجوابه) عما أجاب به أن هذا الحديث لا يصح وفي سنده روح بن صلاح وقد ضعفه بن عدى ، بل قد قال بعضهم ان أمارات الوضع لائحة عليه فكيف يعارض به جميع كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وعمل أصحابه رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ، وهل سمعت أحداً منهم جاء اليه بعد وفاته الى قبره الشريف فطلب منه ما لا يقدر عليه إلا الله وهم حريصون على مثل هذه المثوبات لا سيما والنفوس مولعة بقضاء حوائجها تتشبث بكل ما تقدر عليه ، فلو صح عند أحد منهم أدنى شيء من ذلك لرأيت أصحابه يتناوبون قبره الشريف في حوائجهم زمراً زمراً ، ومثل ذلك تتوفر الدواعي على نقله . ولا وسع الله طريقاً لم يتسع للصحابة والتابعين وصلحاء علماء الدين ، نعم كان ابن عمر يأتى إلى القبر المكرم ويقول : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا أبا بكر ، السلام عليك يا أبت ثم ينصرف وكذلك أنس وغيره ، فاذا أرادوا الدعاء استقبلوا القبلة ، ثم اعلم ان هذا الحديث مخالف لعمل الصحابة رضى الله عنهم ، وقد قال ﷺ « كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد ، وأما دعوى هؤلاء الغلاة أن الصحابة استعملوا هذا الدعاء بعد وفاته ، فان هذا مما يعلم بالضرورة أنه من الكذب على الصحابة رضى الله عنهم ، ولو كان هذا الاستعمال صحيحاً لتوفرت الهمم والدواعي على نقله ، ولما عدل الفاروق الى التوسل بدعاء العباس ومعاوية يزيد بن الأسود الجرسى ، ولكان يمكنهم لو كان هذا الحديث صحيحاً معروفا عندهم أن يتوسلوا بالنبي ﷺ ولا يطلبون من العباس أن يدعو لهم ، ومما يوضح لك الأمر وان هذا الحديث غير صحيح أن رواته مختلفون في متنه وسنده مع أنه لم يذكر في شيء من الكتب المعتمدة ، وانما ذكره مثل البيهقي والطبراني والترمذى وأبى نعيم ، وهؤلاء يذكرون مثل هذه الأحاديث الضعيفة أو الموضوعة على وجه التنبية ، وقد رأى علماء الاسلام الجهابذة النقاد ظلمات الوضع لائحة عليه فأعرضوا عنه ولم يلتفتوا اليه والله اعلم .

(وأما قوله) فليست درجته دون درجة الشهداء الذين صرح الله تعالى انهم أحياء عند ربهم يرزقون .

فأقول : بل درجته فوق درجة الشهداء وأكمل حالا ، وما نال الشهداء تلك المنزلة إلا بالإيمان به ، وتصديقه ، والجهاد معه وفي سبيله فله أجره وأجرهم وأجر من آمن به الى يوم القيامة ، ولكنهم كما قال الله تعالى (عند ربهم) فهو أعلى منهم درجة ووسيلة وأقربهم اليه منزلة ، وإذا كان لا يدعى ، ولا يتوسل به بعد وفاته فهم من باب الأولى والأخرى .

فصل

(قال العراقي) ومنها ما رواه البيهقي وابن أبي شيبة باسناد صحيح أن الناس أصابهم قحط في خلافة عمر رضي الله عنه فجاء بلال بن الحارث رضي الله عنه الى قبر النبي ﷺ وقال يا رسول الله استسقى لأمتك فانهم هلكوا فاتاه رسول الله ﷺ في المنام وأخبره أنهم يسقون واستدلنا هذا ليس بالرؤيا للنبي ﷺ فان رؤياه وان كانت حقاً لا تثبت بها الاحكام لإمكان اشتباه الكلام على الراي وانما الاستدلال بفعل أحد أصحابه ﷺ في اليقظة وهو بلال بن الحارث فانه أتى قبر النبي ﷺ وناداه وطلب منه أن يستسقى لأمته .

(فالجواب) أن نقول : قد كفانا مؤنة ايضاح عدم الاعتبار بالمنامات وأنه لا يثبت بها حكم شرعي لكن نقول هذا الحديث فيه مقال مشهور ، قال الحافظ في الفتح ، وروى ابن أبي شيبة باسناد صحيح من رواية أبي صالح السمان ، عن مالك الداروي وكان خازن عمر رضي الله عنه قال أصاب الناس قحط في زمن عمر رضي الله عنه فجاء رجل الى قبر النبي ﷺ في المنام فقبل له أثت عمر ، الحديث . وقد روى سيف في الفتوح أن الذي رأى في المنام المذكور هو بلال بن الحارث المزني أحد الصحابة فلم أن ما روى باسناد صحيح ليس فيه أن الجاني أحد الصحابة وما فيه أن الجاني أحد الصحابة ضعيف غاية الضعف ، قال الذهبي في الميزان سيف بن عمر الضبي الأسدي ، ويقال التميمي التميمي ، ويقال السعدي الكوفي مصنف الفتوح والردة وغير ذلك هو كاثواقيدي ، يروى عن هشام ابن عروة وعبد الله بن عمر بن جابر الجعفي وخلق كثير من المجهولين كان اخباريا

عارفا ، روى عنه عبادة بن المغلس وأبو معمر القطيعي والنضير حماد العتكي وجماعة
 قال عباس عن يحيى ضعيف ، وروى مطين عن يحيى : فليس خير منه ، قال
 أبو داود ليس بشيء ، وقال أبو حاتم متروك ، وقال ابن حبان اتهم بالزندقة ،
 وقال ابن عدى عامة حديثه منكرو البيروقي سمعت جعفر بن أبان سمعت ابن نمير
 يقول سيف الضبعي تسمى كان جميع يقول حدثني رجل من بني تميم ، كان سيف
 يضع الحديث وقد اتهم بالزندقة ، انتهى ملخصا . قال الحافظ في التقریب سيف
 ابن عمر التميمي صاحب الردة ويقال له الضبي ويقال غير ذلك الكوفي ضعيف
 في الحديث عمدة في الاخبار أخش ابن حبان القول فيه ، انتهى . وقال الذهبي
 في الكاشف قال ابن معين وغيره ضعيف ، وقال في الخلاصة سيف بن تميم
 الاسدي الكوفي صاحب الردة عن جابر الجعفي وأبي الزبير وعنه محمد بن عيسى
 الطباع وأبو معمر الهزلي ضعفوه ، انتهى . فهذا ما قيل في حديث بلال
 ابن الحارث الذي رواه البيهقي وابن أبي شيبة وإن كان غير حديث بلال فغاية
 ما فيه أنه رأى رسول الله ﷺ في المنام وهو يأمره أن يأتي عمر فيأمره أن
 يخرج يستسقي بالناس وهذا ليس من هذا الباب الذي نحن بصدد الكلام فيه فإن
 هذا قد يقع كثيرا لمن هو دون النبي ﷺ قال شيخ الاسلام : وأيضا ما يروى
 أن رجلا جاء الى قبر النبي ﷺ فشكا اليه الجذب عام الرمادة فرآه وهو يأمره
 أن يأتي عمر فيأمره أن يخرج يستسقي بالناس ، فإن هذا ليس من هذا الباب
 ومثل هذا يقع كثيرا لمن هو دون النبي ﷺ وأعرف من هذا وقائع ، وكذلك
 سؤال بعضهم للنبي ﷺ أو لغيره من أمته حاجة فتقضى له ، فإن هذا قد وقع
 كثيرا وليس مما نحن فيه وعليك أن تعلم ان اجابة النبي ﷺ أو غيره لهؤلاء
 السائلين ليس هو مما يدل على استحباب السؤال ، فانه هو القائل ﷺ ، ان
 أحدهم ليسألني المسألة فأعطيه إياها فيخرج يتأبطها ناراً ، فقالوا يا رسول الله
 فلم تعطهم قال : فيأبون إلا أن يسألوني ويأبى الله لي البخل ، وأكثر
 هؤلاء السائلين الملحين لما هم فيه من ضيق الحال لو لم يجابوا لاضطرب إيمانهم
 كما أن السائلين في الحياة كانوا كذلك وفيهم من اجيب وأمر بالخروج من

المدينة فهذا القدر اذا وقع يكون كرامة لصاحب القبر اما أنه يدل على حسن حال السائل فلا وفرق بين هذا وهذا ، انتهى . فتبين من كلام العلماء ان الجأى إلى قبر النبي ليس هو بلال بن الحارث كما زعمه المعترض لأنه اعتمد على أن هذا فعل صحابي وحاشا لله من ذلك فانهم كانوا أعلم بالله وبدينه ورسوله وهم أبعد الناس عن سلوك ما يتوهمه الغلاة فطلت الشبهة العراقية والله الحمد والمنة .

فصل

(قال العراقى) ومنها ما ذكر فى صحيح البخارى من رواية أنس بن مالك رضى الله عنه من استسقاء عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى زمن خلافته بالعباس عم النبي ﷺ لما اشتد القحط عام الرمادة فسقوا ، وفى المواب اللدنية للعلامة القسطلانى أن عمر رضى الله عنه لما استسقى بالعباس رضى الله عنه قال : يا أيها الناس ان رسول الله ﷺ كان يرى للعباس ما يرى الولد للوالد فاقتدوا به فى عمه العباس واتخذوه وسيلة الى الله تعالى .

(والجواب) أن نقول : قد ثبت فى صحيح البخارى عن أنس أن عمر استسقى بالعباس بن عبد المطلب وقال : اللهم انا كنا إذا أجدبنا نتوسل اليك بنينا فنسقىنا ، وانا نتوسل اليك بعم نينا فاسقنا فيسقون .

قال شيخ الإسلام : فاستسقوا به كما كانوا يستسقون بالنبي ﷺ فى حياته ، وهو أنهم يتوسلون بدعائه وشفاعته فيدعو لهم ويدعون معه كالإمام والمأمومين من غير أن يكونوا يقسمون على الله بمخلوق كما ليس لهم أن يقسم بعضهم على بعض بمخلوق ، ولما مات ﷺ توسلوا بدعاء العباس واستسقوا به ، ولهذا قال الفقهاء : يستحب الاستسقاء بأهل الخير والدين ، والأفضل أن يكونوا من أهل بيت النبي ﷺ ، وقد استسقى معاوية بين يد ابن الاسود الجرشي ، وقال : اللهم انا نستسقى يزيد بن الاسود يا يزيد ارفع يديك فرفع يديه ودعا ودعا الناس حتى أمطروا ، وذهب الناس ولم يذهب أحد من الصحابة الى قبر نبي ولا غيره يستسقى عنده ولا به ، انتهى .

فهذا هو التوسل المشروع وهذا هو المنقول عن الصحابة لا كما يلفقه هؤلاء الغلاة من الاحاديث الموضوعة والمعلولة التي لا تثبت بها الاحكام الشرعية ، وأما ما ذكره عن القسطلاني في المواهب اللدنية ، فلا شك أنه من الموضوعات لأنه لم يذكره بسند يعتمد على مثله ، وفي المواهب اللدنية من الموضوعات والاحاديث المعلولة والاقوال المردودة ما لا يحصى فلا يعتمد على مثل هذا النقل والله أعلم .

فصل

ثم قال العراقي الملحد : لا فرق في التوسل بين الانبياء وغيرهم من الصالحاء بين كونهم أحياء أو أمواتاً لأنهم في كلا الحالتين لا يخلقون شيئاً وليس لهم تأثير في شيء وإنما الخلق والإيجاد والتأثير لله وحده لا شريك له في كل ذلك .

(والجواب) أن نقول فيه كلام من وجوه (الاول) أنه يعتقد كثير من العوام وبعض الخواص في أهل القبور وفي المعروفين بالصلاح من الاحياء أنهم يقدرون على ما لا يقدر عليه الا الله جل جلاله ويفعلون ما لا يفعله إلا الله عز وجل حتى نطقت أسنتهم بما انطوت عليه قلوبهم فصاروا يدعونهم تارة مع الله وتارة استقلالاً ويصرحون بأسمائهم ويعظمونهم تعظيم من يملك الضر والنفع ويخضعون لهم خضوعاً زائداً على خضوعهم عند وقوفهم بين يدي ربهم في الصلاة والدعاء .

(والثاني) أن مجرد عدم اعتقاد التأثير والخلق والإيجاد والاعدام ، والنفع والضرر إلا لله لا يبرىء من الشرك ، فإن المشركين الذين بعث الله الرسول اليهم أيضاً ، كانوا مقربين بأن الله هو الخالق الرازق ، بل لا بد فيه من اخلاص توحيدة وأفراده ، واخلاص التوحيد لا يتم الا بأن يكون الدعاء كله لله ، والنداء والاستغاثة والرجاء واستجلاب الخير واستدفاع الشر له ، ومنه لا بغيره ولا من غيره وكذلك التذرع والذبح والسجدة كلها تكون لله .

(والثالث) أن مجرد كون الاحياء والاموات شركاء في أنهم لا يخلقون شيئاً

وليس لهم تأثير في شيء ، لا يقتضى أن يكون الأحياء والأموات متساويين في جميع الأحكام حتى يلزم من جواز التوسل بالأحياء جواز التوسل بالأموات وكيف وليس معنى التوسل بالأحياء إلا التوسل بدعائهم ، وهو ثابت بالأحاديث الصحيحة ، وأما التوسل بالأموات فلم يثبت بحديث صحيح ولا حسن ، انتهى من كلام بعض المحققين . إذا عرفت ما تقدم فمن المعلوم أن الكفار الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ وقتلهم واستحل دماءهم وأموالهم كانوا مقرين أن الله هو الخالق الرازق المحيي المميت النافع الضار الذى يدبر جميع الأمور ويعتقدون أن الله هو الفاعل لهذه الأشياء كلها ، وأنه لا مشارك له في إيجاد شيء وإعدامه ، وأنهم لا يخلقون شيئاً وأنه ليس لهم تأثير في شيء وإنما الخلق والإيجاد والتأثير لله وحده لا شريك له ، وإنما كانوا يدعون الأنبياء والملائكة والاولياء والصالحين ويلتجئون اليهم ، ويستغيثون بهم ويسألونهم على وجه التوسل بجاههم وشفاعتهم ليقربوهم إلى الله زلفى وليشفعوا لهم عنده ، لأنهم أقرب إلى الله وأرفع درجة ومنزلة ، ولم يدخلهم ذلك في الإسلام وقتلهم رسول الله ﷺ ليكون الدين كله لله ، والدعاء كله لله ، والذبح والتذلل لله ، والاستغاثة والاستعانة والالتجاء إليه لا لغيره ولا من غيره ، فالإقرار بتوحيد الربوبية وحده لا يدخل في الإسلام بل لا بد معه من توحيد الله بأفعال العبد الصادرة منه من أنواع العبادة المتقدم ذكرها ، وهذا هو الذى قاتل عليه رسول الله ﷺ كفار العرب .

﴿ وأما قوله ﴾ وأما من يعتقد التأثير للأحياء دون الأموات فلمهم أن يفرقوا بين التوسل بهم والتوسل بالأموات .

﴿ فأقول ﴾ لا يجوز لأحد أن يعتقد أن الأحياء يقدرون على ما لا يقدر عليه إلا الله فإن اعتقاد ذلك شرك وإذا كان الأحياء لا يقدرون على شيء من ذلك فالأموات بطريق الأولى وإنما يجوز من الحي طلب الدعاء منه والاستغفار والتوسل بدعائه وشفاعته ، إذ هو قادر على ذلك ، وأما الميت فقد انقطع عمله ، وهو لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً فضلاً لمن استغاث به أو دعاه أو سأله أن

يشفع له ، كما قال ﷺ ، اذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث ، الحديث وهذا يدل على انقطاع الحس والحركة من الميت ، وان أعمالهم منقطعة عن زيادة ونقصان فدل ذلك على أنه ليس للميت تصرف في ذاته فضلاً عن غيره ، فاذا عجز عن حركة نفسه فكيف يتصرف في غيره ، وأما الاحياء القادرون على الاسباب الظاهرة العادية من الأمور الحسية ، في قتال أو ادراك عدو أو دفع سبع صائل وغيره فهذا لا مانع منه ، وهذا ليس في قدرة الاموات (وما يستوى الاحياء ولا الاموات) ومن سوى بينهما فقد جمع بين ما فرق الله بينه ، وكفى بذلك عتواً وعناداً .

(وأما قوله) أما نحن فنقول إن الله هو الخالق لكل شيء (والله خلقكم وما تعلمون) .

(فأقول) كون الله تعالى هو الخالق لكل شيء وان الله خلق العبد وعمله كما قال تعالى : (والله خلقكم وما تعملون) بما لامية فيه وهذا معروف من عقائد أهل السنة والجماعة وانما ينفي الفعل حقيقة عن فاعله ومن قام به القدرية المجبرة الذين يزعمون ان العبد مجبور وانه لا اختيار له ولا مشيئة كما هو مبسوط في موضعه فاذا زعمتم أن دعاء الاموات والاستغاثة بهم والالتجاء اليهم والتعلق عليهم انما هو باعتبار التسبب والكسب العادى وانما المستغاث به في الحقيقة هو الله فاسناد الغوث الى الله تعالى اسناد حقيقى باعتبار الخلق والايجاد والى الانبياء والصالحين اسناد مجازى ، فاذا كان ذلك كذلك لزم أن يكون اسناد أفعال العباد كلها الى الله تعالى حقيقياً فان اعتقاد أهل السنة والجماعة ان الخالق لافعال العباد هو الله تعالى وهذا يقتضى أن يتصف الله تعالى حقيقة بالايمان والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد وصلة الرحم وغير ذلك من الأعمال الحسنة ، وكذلك يتصف حقيقة بالأعمال السيئة ، من الكفر والفسوق والفجور والزنا والكذب والسرقة ، والعقوق وقتل النفس وأكل الربا وغيرها ، فانه تعالى هو الخالق لجميع الافعال حسنها وسيئها والتزام هذا فعل من لاعقل له ولا دين ، فانه يستلزم اتصاف الله تعالى بالنقائص وصفات الحدوث واجتماع الاوصاف المتضادة بل

المتناقضة ، وأيضاً فإنه لو كان مناط الاسناد المجازى اعتبار التسبب والكسب كما زعمتم ، لزم أن لا يكون الانسان حقيقة مؤمناً ولا كافراً ولا باراً ولا فاجراً ولا كاذباً فيطل الجزاء والحساب ، وتلغى الشرائع والجنة والنار ، وهذا لا يقول به أحد من المسلمين ، واسناد أفعال العبد اليه حقيقة من اضافة الفعل إلى فاعله لا مجازاً لا يتنازع فيه من عرف شيئاً من اللغة فالعبد يفعل حقيقة ويأكل حقيقة ويشرب حقيقة ويبس حقيقة وينصر أخاه ظالماً أو مظلوماً حقيقة ، والله سبحانه خلق العبد وما يعمل .

(وأما قوله) فالوهمية التي تتظاهر بالذنب عن التوحيد ، وتجاوز التوسل بالاحياء قد دخل الشرك في توحيدها من حيث لا تدري لكونها اعتقدت تأثير الاحياء ، مع أنه لا تأثير في الحقيقة إلا الله تعالى .

(فأقول) هذا قول من لا يعقل ما يقول فإن الوهمية ما أجازت من التوسل بالاحياء إلا ما فعله أصحاب رسول ﷺ ، كما قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : اللهم انا كنا اذا أجدبنا تتوسل اليك بنبينا فقسقينا ، وانا تتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا فوسلوا بدعاء العباس ، كما كانوا يتوسلون بدعاء النبي ﷺ ، فان كان هذا شركاً دخل عليهم ، فقد دخل على أصحاب رسول الله ﷺ ، وان لم يكن شركاً فالشرك هو العدول الى من قد انقطع عمله ولا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً ، فكيف بمن دعاه واستغاث به .

وأما التوسل بالاحياء فيما يقدرون عليه من الأسباب العادية فهذا مما لا خلاف في جوازه بين العلماء والله أعلم .

(وأما قوله) والتوسل والتشفع والاستغاثة بمآل واحد فانما المقصود منها التبرك بذكر أحياء الله الذين قد يرسم الله العباد بسببهم سواء كانوا أحياء أو أمواتاً فالمراد الحقيقي هو الله تعالى ، وانما هؤلاء الأسباب عادية لا تأثير لهم في ذلك .

(فأقول) التوسل والتشفع الشرعى هو التوسل والتشفع بدعائهم في حال حياتهم وطلبهم من الله تعالى كما تقدم بيانه ، وأما بالمعنى الاصلاحى المحدث وهو دعاؤهم والتبرك بهم والالتجاء اليهم وتعليق الآمال بفيض نوالهم فيما لا يقدر

عليه إلا الله تعالى ، فلا فرق بينه وبين الاستغاثة بهم ، بهذا الاعتبار وهذا هو الشرك سواء كان المدعو حياً أو ميتاً ، وسواء اعتقد التأثير أو لم يعتقد كما تقدم بيانه بأدلته فيما مضى .

فصل

قال العراقي للملحد : وأما قول العاظمي من المسلمين يا عبد القادر أدركني ويأبدوني المدد مثلاً ، فيحمل على المجاز العقلي كما يحمله عليه قول القائل ، هذا الطعام أشبعني وهذا الماء أرواني ، وهذا الدواء شفاني ، فان الطعام لا يشبع ، والماء لا يروى ، والدواء لا يشفي ، حقيقة بل المشبع والمروى والشافي الحقيقي هو الله تعالى وحده وانما تلك أسباب عادية ينسب لها الفعل لما يرى من حصوله بعدها في الظاهر .

(فالجواب) أن يقال : قد تقدم في كلام شيخ الاسلام قوله ، فكل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعاً من الالهية مثل أن يقول : ياسيدي فلان انصرني ، أو أغثنى ، أو ارزقني ، أو أنا في حسبك ونحو هذه الأقوال ان هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه فان تاب وإلا قتل ، إلى آخر كلامه وتقدم قوله : ، وأيضاً فان من جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم ويدعوهم ويسألهم كفر اجماعاً ، وقال صنع الله الحلبي : فمن اعتقد أن لغير الله من نبي ، أو ولي ، أو روح . أو غير ذلك في كشف كربة ، وقضاء حاجة تأثيراً فقد وقع في وادي جهل خطير فهو على شفا حفرة من السعير ، وأما كونهم مستدلين على أن ذلك منهم كرامات فحاشا لله أن تكون أولياء الله بهذه المثابة فهذا ظن أهل الأوثان كذا أخبر الرحمن (هم شفعاؤنا عند الله) ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى . ألتخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تنفع عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقون) فان ذكر من ليس من شأنه النفع ولا دفع الضر من نبي وولي وغيره على وجه الامداد منه اشراك مع الله إذ لا قادر على الدفع غيره ولا خير إلا خيره ، انتهى . وقال الامام ابن عقيل في فنونه ، لما صعبت التكليف على

الجهال والطغام عدلوا عن أوضاع الشرع الى تعظيم أوضاع وضعوها لأنفسهم
فسهلت عليهم إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم وهم عندى كفار بهذه الأوضاع
مثل تعظيم القبور وتخليقها ، وطلب الحوائج من الموتى ، ودس الرقاق فى القبور
فيها يامولأى افعل بى كذا وكذا ، انتهى .

(وقوله) فيحمل على المجاز العقلى .

فيقال لهذا الملحد : الجواب من وجوه (الأول) ان هذه الالفاظ دالة
لدلالة مطابقة على اعتقاد التأثير من غير الله تعالى .

(والثانى) لو سلم هذا المحمل لاستحال الارتداد وانسد باب الردة الذى
يعقده الفقهاء فى كل مصنف وكتاب من كتب اهل المذاهب الاربعة وغيرها ،
فان المسلم الموحدمتى صدر منه قول أو فعل موجب للكفر يجب حمله على
المجاز والاسلام والتوحيد قرينة على ذلك المجاز .

(والثالث) انه يلزم على هذا ان لا يكون المشركون الذين نطق كتاب الله
بشركهم مشركين فانهم كانوا يعتقدون أن الله هو الخالق الرازق ، الضار النافع
وان الخير والشر يده ، لكن كانوا يعبدون الاصنام لتقربهم الى الله زلنى ،
فلاعتقاد المذكور قرينة على ان المراد بالعبادة ليس معناه الحقيقى ، بل المراد
هو المعنى المجازى اى التكريم مثلاً ، فما هو جوابكم فهو جوابنا .

(والرابع) ان هؤلاء الذين أولتم عنهم فى تلك الالفاظ الدالة على تأثير
غير الله فما تفعلون فى اعمالهم الشركية من دعاء غير الله ، والاستغاثة ، والنذر ،
والذبح ، فان الشرك لايتوقف على اعتقاد تأثير غير الله ، بل اذا صدر من احد
عبادة من العبادات لغير الله صار مشركا سواء اعتقد ذلك الغير مؤثراً أم لا .
وقد تقدم الكلام على الأسباب العادية وما يقال فيها فيما مضى .

(وأما قوله) ومعظم الأمة اجمعوا على جواز التوسل به بغيره وبغيره
من الصحابة والصالحين ، فقد صدر من كثير من الصحابة والعلماء من
السلف والخلف .

(فأقول) أما اجماعهم على جواز التوسل بهم التوسل الشرعى بدعائهم

وشفاعتهم في حال حياتهم فهذا حق ، وأما بعد وفاتهم فمعاذ الله وقد تقدم بيانه ،
وأما بالتوسل الشركي فهم يجمعون على كفر فاعله بعد قيام الحجة عليه لا ينكره
إلا مكابر .

(وقوله) واجتماع أكثرهم على الحرام والاشراك لا يجوز لقوله ﷺ في
الحديث الصحيح وقيل المتواتر ، لا تجمع أمتي على ضلالة ، ولقوله تعالى (كنتم
خير أمة أخرجت للناس) فكيف تجتمع كلها أو أكثرها على ضلالة .

فأقول : المقصود بالآمة في الحديث هم أهل السنة والجماعة وهم الفرقة الناجية
المنصرون إلى قيام الساعة ، وهم المعيتون بقوله في الحديث الصحيح ، وستفترق
أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة ، قيل يا رسول الله من
هم ؟ قال : من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي ، فمن كان على مثل
ما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ فهو من الآمة الذين اجماعهم حجة
وهم الفرقة الناجية ، قليلا كانوا أو كثيراً بخلاف عباد القبور المتخذين
الانبياء والاولياء ، والصالحين ولائهم يدعوهم مع الله ، ويشركونهم في عبادته ،
ويستغيثون بهم في المهمات والملمات ، ويطلبون منهم قضاء الحاجات ، وتفريج
الكربات ، وإغاثة اللهفات ، فهؤلاء ليسوا من آمة الاجابة الذين استجابوا الله
والرسول ، بل هؤلاء يجتمعون على خلاف الكتاب والسنة مخالفون لما عليه
الآمة من أهل السنة والجماعة يجمعون على الضلالة ..

وقد قال الفضيل ابن عياض ما معناه : الزم طرق الهدى ، ولا يغرك قلة
السالكين ، وإياك وطرق الضلالة ، ولا تغتر بكثرة الهالكين . وقال بعض
السلف : اذا وافقت الشريعة ، ولاحظت الحقيقة ، فلا تبال وإن خالف رأيك
جميع الخليفة .

قال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى في إغاثة اللهيان ، قال بصير الصادق
لا يستوحش من قلة الرفيق ، ولا من فقدته إذا استشعر قلبه مرافقة الرعيل
الاول (الذين أنعم الله عليهم من النبيين ، والصديقين ، والشهداء ، والصالحين
وحسن أولئك رفيقا) منفرد العبد في طريق ضله دليل على صدق طلبه ،

إلى أن قال وما أحسن ما قال أبو شامة عبد الرحمن بن اسماعيل في كتاب الحوادث والبدع حيث جاء الأمر بلزوم الجماعة ، فالمراد به لزوم الحق واتباعه وإن كان المتمسك به قليلا ، والمخالف له كثيراً لأن الحق هو الذي كانت عليه الجماعة الأولى من عهد النبي ﷺ وأصحابه ، ولا تنظر الى كثرة أهل الباطل بعدهم ، قال عمر وابن ميمون الأودى صحبت معاذاً باليمن فما فارقت حتى واريته في التراب بالشام ، ثم صحبت بعده أئمة الناس عبد الله بن مسعود فسمعته يقول : عليكم بالجماعة فإن يد الله على الجماعة ، ثم سمعته يوماً من الأيام وهو يقول : سبى عليكم ولاية يؤخرون الصلاة عن مواقيتها فصلوا الصلاة لميقاتها فهي الفريضة ، وصلوا معهم فإنها لكم نافلة ، فقلت : يا أصحاب محمد ما أدرى ما نتحدثون ، قال : وما ذاك ؟ قلت : تأمرني بالجماعة وتحضني عليها ، ثم تقول : صل الصلاة وحدك وهي الفريضة ، وصل مع الجماعة وهي النافلة . قال يا عمر وابن ميمون : قد كنت أظنك من أئمة أهل هذه القرية تدري ما الجماعة ؟ قلت : لا . قال : إن جمهور الناس الذين فارقوا الجماعة ، الجماعة ما وافق الحق وإن كنت وحدك .

وقال نعيم بن حماد : إذا فسدت الجماعة فعليك بما كانت عليه الجماعة قبل أن تفسد ، وإن كنت وحدك فأنك أنت الجماعة حينئذ . وعن الحسن قال : السنة والذي لا إله إلا هو بين الغالي والجاني فاصبروا عليها رحمكم الله ، فإن أهل السنة كانوا أقل الناس فيما بقي الذين لم يذهبوا مع أهل الأتراك في أترافهم ، ولا مع أهل البدع ، وصبروا على سنتهم حتى لقوا ربهم ، فكذاك إنشاء الله فكونوا ، وكان محمد بن أسلم الطوسي الإمام المتفق على إمامته من أتبع الناس للسنة في زمانه حتى قال : ما بلغني سنة عن رسول الله ﷺ إلا عملت بها ، ولقد حرصت أن أطوف بالبيت ركباً فما مكنت من ذلك ، وسئل بعض أهل العلم في زمانه عن السواد الأعظم الذي جاء فيه الحديث « إذا اختلف الناس فعليكم بالسواد الأعظم » من السواد الأعظم قال محمد بن أسلم الطوسي : هو السواد الأعظم ، انتهى . وكلام العلماء في الجماعة

الذين هم السواد الأعظم كثير جداً وذكروا أنهم هم الذين كانوا على ما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ ، ولو ذهبنا نذكر أقوالهم لخرجنا عن المقصود بالاختصار والمقصود أن الأمة التي لا تجمع على ضلالة هم أهل السنة والجماعة وانقلوا ، وأن الأكثرين هم الذين قال الله فيهم (وان تقطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) .

فصل

قال الحزاقى : ومن أدلة جواز الاستغائة ما رواه البخارى في صحيحه من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ ذكر في قصة هاجر أم اسماعيل عليه السلام أنها لما أدركها وولدها العطش جعلت تسعى في طلب الماء فسمعت صوتاً ولا ترى شخصاً فقالت : أغث ان كان عندك غوث . فلو كانت الاستغائة بغير الله شركاً لما طلبت الغوث ولما ذكر النبي ﷺ لأصحابه ولم ينكره ولما نقله الصحابة من بعده وذكر المحدثون .

(والجواب) أن نقول الكلام فيمن يستغاث به عند الأمور التي لا يقدر عليها الا الله أو سؤال ما لا يعطيه الا الله ولا يمنعه الا الله وأما ما عدا ذلك مما يجرى فيه التعاون والتعاقد بين الناس واستغائة بعضهم ببعض في الأمور العادية فهذا لا يمنع منه ونقول به وليس الكلام فيه ولفظ الاستغائة لفظ مشترك بين ما يجوز وبين ما لا يجوز فاما ما يجوز فما قدمنا ذكره مما هو في مقدور العبد والذي لا يجوز وفاعله يكون مشركاً هو طلبها من الأموات والغائبين من الأمور التي لا يقدر عليها الا الله كما نطق بذلك الآيات والاحاديث النبوية وقصة هاجر قد أورها البخارى في باب قوله تعالى (واتخذ الله ابراهيم خليلاً) من كتاب أحاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام والمقصود من القصة أن هاجر عليها السلام لم تطلب الا من حاضر محسوس وليس ما طلبته مما اختص طلبه بالله سبحانه فانها طلبت من المصوت ما يسد جوعتها ويروى غلتها كما يقول المنقض في الطريق العادم الزاد والماء اذا مرَّ عليه أحد وأحس به اغتنى بما عندك من ماء وطعام

واعطى مما تفضل الله به عليك من الانعام ، أفقال لهذا انه طلب ما لا يقدر عليه
 الا الله والتجأ في شدته الى من سواه ، فقاتل الله أهل الكفر والضلال كيف لعب
 الشيطان بعقولهم حتى أوردعهم المهالك ، انتهى باختصار من قول بعض أهل
 التحقيق من أهل العلم .

فصل

قال العراقي . ومنها ما رواه البخارى في حديث الشفاعة : ان الخلق بينا هم
 في هول القيامة استغاثوا بآدم ثم بنوح ثم بابرهم ثم بموسى ثم بعيسى وكلهم
 يعتذرون ويقول عيسى اذهبوا الى محمد فيأتون اليه ﷺ فيقول أنا لها ، الحديث
 فلو كانت الاستغاثة بالخلق ممنوعة لما ذكرها النبي ﷺ لاصحابه رضى الله عنهم
 وأجاب المانعون أن هذا يكون يوم القيامة حيث يكون للنبي ﷺ قدرة ورد عليهم
 انهم في حياتهم الدنيوية لا قدرة لهم إلا بنوع التسبب فكذلك بعد الموت
 على أنهم أحياء في قبورهم يتسيبون .

(والجواب) أن نقول : قال بعض المحققين من أهل العلم في جوابه : ان
 استغاثة الناس بالنبي ﷺ وقبلة بآدم ثم بنوح الى آخر حديث الشفاعة فهذه
 شفاعة بالدعاء ، والاستغاثة بما يقدر عليه المستغاث مستحسنة عقلا وشرعا
 ومن ذلك الرقة يستغيث بعضهم بعضاً أى في مهماتهم التي يقدرون عليها وكذلك
 ما طلب الناس منه وهي الشفاعة التي هي الدعاء وكذلك يقول سيد الشفعاء ﷺ
 في آخر الحديث فاجئ فأنجد وأنه يلهمه الله من الثناء والدعاء شيئاً لم يلهمه
 لغيره ﷺ فعند ذلك يأذن الله بالشفاعة ويقول له كما ورد في الحديث :
 يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع واشفع تشفع وهذا ظاهر جداً وأما ما أورده
 على الجواب من أن المستغاث بهم قدرة كسبية وتسياً فتنبس الاغاثة اليهم بهذا
 المعنى سواء كانوا أحياء أم أمواتاً وسواء كانت الاستغاثة بما يقدر عليه المستغاث
 أم لا مدفوع بأن كون العبد له قدرة كسبية لا يخرجها عن مشيئة رب البرية
 لا يستغاث به فيما لا يقدر عليه إلا الله ولا يستعان به ولا يتوكل عليه ولا يلجأ

في ذلك اليه فلا يقال لأحد حي أو ميت قريب أو بعيد أرزقني أو أمتني أو أحي
ميتي أو اشف مريضى الى غير ذلك مما هو من الافعال الخاصة بالواحد الاحد
الفرد الصمد بل يقال لمن له قدرة كسبية قد جرت العادة بحصولها بمن أهله الله
لها أعنى في حمل متاعى أو غير ذلك والقرآن ناطق بحصر الدعاء عن كل أحد
لا من الاحياء ولا من الاموات سواء كانوا أنبياء أو صالحين أو غيرهم وسواء
كان الدعاء بلفظ الاستغاثة أو بغيرها فان الامور الغير المقدورة للعباد لا تتطلب
إلا من خالق القدر ومنشىء البشريك والدعاء عبادة وهى مختصة به سبحانه
بقى ما أدلى به العراقي واضربه علينا من حياة الانبياء ليتوصلوا به الى ترويح
مدعاهم من استحسان دعائهم وطلب إغاثتهم وأولوه بأن مرادهم من ذلك
الاستشفاع طلب أن يدعوا لهم فنقول هذا حق ثابت فنعتقد حياتهم صلى الله
تعالى عليهم وسلم حياة برزخية فوق حياة الشهداء وأن نبينا ﷺ قد جعل عند
قبره الشريف ملك يبلغه سلام المسلمين الذين عند ضريحه المكرم والثابت عنه
وأن الانبياء جميعهم طريون لا تأكل الارض أجسامهم الشريفة ولكننا نمنع
أن يطلب منهم شيء فلا يسألوا شيئاً بعد وفاتهم سواء كان بلفظ الاستغاثة
أو توجه أو استشفاع أو غير ذلك فجميع ذلك من وظائف الألوهية فلا يليق
جعلها لمن يتصف بالعبودية من البرية فان ادعى أحد أن حياتهم صلى الله تعالى
عليهم وسلم اذا ثبتت الرواية بها حقيقة كما هو الأصل في حمل الالفاظ على
حقائقها ولم تثبت قرينة على التجوز بها فتبقى على حقيقتها أجبناء قائلين لا شك
أنه لا يراد بهذه الحياة الحقيقية ولو أريدت لاقتضت جميع لوازمها من أعمال
وتكليف وعبادة ونطق وغير ذلك من وظائف الحياة وحيث انتفت حقيقة
هذه الحياة الدنيوية بانتفاء لوازمها وبحصول الانتقال بالموت الحال به ﷺ -
وأرواحنا له الفداء - كما قال تعالى : (انك ميت وانهم ميتون) وقال عز من
قائل (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل (الآية ،
وحول الموت به ﷺ أمر لا يمكن انكاره - الى أن قال - ثبت الحياة الاخرى
برزخية وهى متفاوتة حياة الشهداء فوق حياة المؤمنين وحياة الانبياء أعلى من

حياة الشهداء فنقتصر على ما يثبت لها في النصوص القطعية من الاحوال المستحسنة المرضية ، الى آخر كلامه وقد تقدم الكلام على قوله فكذلك بعد الموت على أنهم أحياء في قبورهم يتسبيون وان الميت قد انقطع عمله فلا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً فكيف بمن استغاث به وهذا ظاهر والله الحمد والمنة .

فصل

قال العراقي : ومنها ما رواه الطبراني عن زيد بن عتبة بن غزوان عن النبي ﷺ قال : « اذا أضل أحدكم شيئاً أو أراد عوناً وهو بأرض ليس فيها أنيس فليقل يا عباد الله اعينوني فان الله عباداً لا يراهم ، لا يقال أن المقصود بعباد الله هم الملائكة أو مسلبو الجن أو رجال الغيب ، وهؤلاء كلهم أحياء فلا يستدل بالحديث على الاستغانة بالاموات والكلام فيهم ، لأننا نقول لا صراحة في الحديث بأن المقصود بعباد الله هم من ذكر لا غير ، ولو سلمنا فالحديث حجة على الوهاية من جهة أخرى ، وهى نداء الغائب الذى لم يجوزوه كنداء الميت ولا يفيد الوهاية طعننا ببعض رواة هذا الحديث فانه قد روى بطرق شتى يعضد بعضها بعضاً فقد رواه الحاكم فى صحيحه وأبو عوانة والبخاري بسند صحيح عن النبي ﷺ بهذا اللفظ أنه قال : « اذا انفلتت ذابة أحدكم بأرض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا ، وقد ذكر هذا الحديث شيخ الاسلام ابن تيمية فى كتابه الكلم الطيب عن أبى عوانة فى صحيحه وابن القيم فى الكلم الطيب له والنووى فى الاذكار والجزرى فى الحصن الحصين وغيرهم ممن لا يحصى من المحدثين وهذا لفظ رواية ابن مسعود مرفوعاً ورواية ابن مسعود موقوفاً عليه : فليناد أعينوني يا عباد الله .

(والجواب) ان نقول : كل أسانيد هذه الروايات لا تخلو من مقال وعلى تقدير صحتها فليس فيه إلا نداء الاحياء والطلب منهم ما يقدر هؤلاء الاحياء عليه وذلك مما لا يمجده أحد ، وأين هذا من الاستغانة باصحاب القبور

الأولياء والصالحين وكون المراد بعباد الله رجال الغيب كما يزعم بعض المتصوفة فهو مردود بل هو من الخرافات ومثله زعم وجود الاوتاد والاقطاب والاربعين وما أشبه ذلك .

(وأما قوله) ولو سلمنا فالحديث حجة على الوهائية من جهة أخرى ، وهي نداء الغائب الذي لم يجوزوه كنداء الميت .

(فأقول) هذا مردود أيضاً بما سبق بأن هؤلاء العباد ليسوا بغائبين وعدم رؤيتهم لا يستلزم غيبتهم فانا لا نرى الحفظة ومع ذلك فهم حاضرون ولا نرى الجن ومع ذلك فهم حاضرون وكذلك الشياطين والهواء ونحو ذلك فان علة الرؤية ليس هو الوجود فقط .

قال العراقي : ونقل عن عبد الله بن أحمد حنبل ، قال سمعت أبي يقول حججت خمس حجج فضلت في احداهن الطريق وكنت ماشياً فجعلت أقول يا عباد الله دلونا على الطريق ، فلم أزل أقول ذلك حتى وقعت على الطريق فقل للوهائية التي تدعى نسبتها الى الامام احمد جاز له أن يطلب الدلالة على الطريق من غير الله وهو غائب من غير أن يراه .

والجواب أن نقول : هكذا ذكره هذا العراقي ولم يعزه الى كتاب وقد رأيته في الآداب الكبرى لابن مفلح عن ابن الامام احمد (وجوابه) ما تقدم وهو أن هؤلاء العباد ليسوا بغائبين وعدم رؤيتهم لا يستلزم غيبتهم ، كما تقدم وهذا لا يفيد شيئاً غير ما تقدم إيضاحه .

ثم قال العراقي : ومن شبه الوهائية في تكفير من استنات و نادى غائباً من نبي أو ولي قد مات ان الذين ينادون نبياً أو ولياً مستغيثين به قد يكون نداؤهم في أماكن متعددة في زمان واحد ويكون عددهم كثير جداً ما يبلغ مئات ألوف وهم يعتقدون أن المستغاث به يحضر حين ندائه في ذلك الآن وهذا بصرف النظر عن كونه كفراً وشركاً لما فيه من جعل ذلك المنادى موصوفاً بما هو من صفات الرب عز وجل متمتع عقلاً فمن البديهي أن الجسم الواحد لا يكون في زمان واحد موجوداً في أماكن متعددة .

قال والجواب : أنه ليس من معتقد المسلمين حضور المنادى بشخصه حين ندائه في الأماكن المتعددة فإن ذلك المعتقد كفر وذلك الحضور محال وإنما المعتقد حضور البركة بخلق الله تعالى إياها في تلك الأماكن المتعددة لطفاً منه ورحمة بالمستغيث لكرامة المستغاث به وليس في ذلك محال ، فإن رحمة الله تعالى واسعة ليس لها حد .

(والجواب) أن يقال : (أولاً) نعم ليس هذا من معتقد المسلمين وحاشا لله بل هو من معتقد من أشرك بالله غيره في عبادته . ويقال (ثانياً) دعوى حضور البركة بخلق الله تعالى إياها في تلك الأماكن المتعددة دعوى مجردة عن الدليل ، وكيف يكون ذلك وقد قال تعالى (ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم) وقال تعالى (فزيلنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين) وهذا كما هو بين في القرآن فهو بعيد في العقل فاذا كان المدعو في حال حياته واجتماع حواسه وحركاته لا يسمع من دعاء على البعد ولو مسيرة فرسخ فكيف يجوز في عقل من له أدنى مسكة من عقل أنه اذا مات وفارقت روحه جسده وذهبت حواسه وحركته بالكلية وصار رهيناً في الثرى جسداً بلا روح انه والحالة هذه يسمع من البعيد ولو مسيرة شهر أو أكثر ويوجب فكل عقل صحيح يحيل ذلك ويعلم أنه من أمحل المحال لكن هؤلاء المشركون فسدت عقولهم وفطرتهم وزين لهم الشيطان ما يعتقدون من الكذب والمحال والشرك والضلال حتى آل الأمر بهم الى أن زعموا في معتقدهم حضور البركة بخلق الله تعالى إياها في تلك الأماكن المتعددة لطفاً منه ورحمة بالمستغيث به لكونه أشرك في عبادة الله غيره ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار (فان قيل) ان هذا الذي أردناه من هؤلاء الأموات يحصل لنا من أرواحهم ، قيل وهذا منتف في العقل ، كما نفاه القرآن وذلك أن أرواح الأنبياء والصالحين في أعلى عليين فيمتنع عقلاً وشرعاً وفطرة وقدرا أن الأرواح التي فوق السموات السبع وفي أعلى عليين أنها تسمع دعاء أهل الأرض وتتفهم وتتصرف فيهم هذا محال

قطعاً وضلال مبين فان الله قال (وهم عن دعائهم غافلون) فكل من دعى من الاموات والغائبين والانبياء والصالحين فمن دونهم غافل عن دعاء داعيه بنصوص القرآن العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فسبحان من أنزل كتابه روحاً وهدى ونوراً وبرهاناً يهتدى به من هداه الله الى صراطه المستقيم .

فصل

ثم قال العراقي : ثم ان الوهاية لما رمت المسلمين بهذا المعتقد الذين هم براء منه سافت على بطلانه ما ذكره الفقهاء فى شرائط النكاح وذلك انهم قالوا لو تزوج رجل امرأة بشهادة الله ورسوله لا ينقذ النكاح وقالت لو كان النبى يعلم نداء المستغيث به اذا ناداه من بعيد لكان علام الغيوب ولصح انعقاد النكاح الذى قال الفقهاء يبطلانه . ثم لم يأت بجواب ينقض على الوهاية إلا عدم حضوره المستغاث عند نداءه وانه لا يعتقد هو والمشركون الداعون غير الله علم الغيب لأحد ثم اعتذر عن عدم انعقاد النكاح انه صيانة لحقوق الزوجية وبما ذكر بعده عما لا ينقض على الوهاية مدعاهم لكن تجارى به كفره وعناده الى أن قال وحيث لا يمكن لأحد الخصمين ان يثبت دعواه بشهادة الله ورسوله إذ نحن لو فرضنا ان الله - تعالى عما يقول الظالمون - جسم ينزل الى السماء الدنيا كما زعمت الوهاية فنقول ما جرت عادته تعالى أن ينزل الى غرفة الحاكم فيؤدى شهادته أمامه حسبما لنزاع الخصامين فعلى الله وتقدير عن كفر هذا العراقي وإلحاده وجرأته على الله وعلى شرعه كيف تجارى به كفره الى هذه المقالة والوهاية لا يقولون ان الله تعالى جسم كما تقدم بيانه بل يثبتون لله تعالى ما أثبتته لنفسه وأثبتته له رسوله ولا يشبهون الله بخلقه فمن شبه الله بخلقه فقد كفر ومن جحد ما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله فقد كفر وليس ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله كفراً .

ثم قال العراقي الملحد : قد علمت أن الوهاية كفرت من نادى غير الله تعالى

كقوله يارسول الله ونحو ذلك ، ونحن إذا أمعنا النظر رأينا أن كفر هذا الذى يقول يارسول الله مثلاً لا يخلو . إما أن يكون لأنه يعتقد أن من ناداه يحضر بنفسه حين ندائه ويسمع ندائه ويقضى بنفسه له حاجة وينجيه من الورطة التى ناداه من أجلها أو يكون لأنه يعتقد أن الذى يتاديه يسمع ندائه باسماع الله إياه بمحض قدرته وإن الله تعالى لا غيره يقضى حاجته ببركة ذلك المنادى وأن الله تعالى ينجيه من الورطة التى هو فيها بجاه ذلك النبى وعلى كلا التقديرين ففيه من السقوط ما فيه .

أما الاول فلأن من اعتقد أن أحداً غير الله تعالى يقضى الحاجة وينجى من الورطة فقد كفر سواء نادى ذلك الاحد أو لم يناده فلا وجه لتخصيص كفره بحالة النداء وأنت تعلم أن لا أحد من المسلمين يعتقد هذا المعتقد ، وأما الثانى فلأن من كان قلبه عريقاً بالايمان معتقداً أن الذى يقضى الحوائج وينجى من المهالك إنما هو الله تعالى لا غيره لا يجوز أن يكون كافراً بمجرد ندائه غائب معتقداً أن الله سبحانه يخلق فيه السماع .

(والجواب) أن نقول : إذا نادى المشرك من يدعوه من دون الله فى قضاء حاجة من حوائجه ولينجيه من الورطة التى ناداه من أجلها فقد أشركه مع الله فى عبادته التى هو مختص بها سواء اعتقد حضوره حين نداه وسماعه له أو لم يعتقد أو اعتقد أنه يقضى حاجته بنفسه أو لم يعتقد فمن فعل هذا فهو كافر مشرك لأن الله تعالى قد نبي سماع من يدعونه ونبي استجابته لهم وأخبر أن من يدعونه غافلاً عن دعائهم قال تعالى (إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير) وقال تعالى (وهم عن دعائهم غافلون وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) والكفار الجهال يعلون أن الله هو الخالق وأن الامور كلها بيده ، وأنه النافع الضار وأنه هو الذى يجيب المضطر إذا دعاه ولكنهم ما أرادوا إلا الجاه والشفاعة ممن يدعونه فسايقوله هؤلاء هو كما يقوله من قبلهم من الكافرين سواء بسواء .

وأما الجواب عن الثاني فلأن من كان قلبه عريقاً بالآيمان لا يدعو مع الله أحداً بل يخلص الدعاء لله وحده ولا يشرك معه أحداً سواه (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) فإن من دعا مع الله أحداً من خلقه وأشركه معه في عبادته لا ينفعه اعتقاده إن الله هو القادر على خلق الاشياء وهو يشرك معه غيره (فإن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) .

فصل

قال الملحد : ومن الجهل ما قاله الوهاية هنا من أن الشرع يحكم بالظاهر والظاهر من نداء أحد لغير الله انه يعتقد في ذلك الغير علماً محضاً بالغيب وقدرة بالغة على قضاء الحوائج وتصرفاً تاماً في الكون بما هو مختص بالباري عز وجل ويكون اعتقاده في كفره كفرأ وشركا .

قال : والجواب أن الظاهر من حال من نادى غير الله تعالى يدل على أنه نادى غير الله فقط لأنه اعتقد في ذلك الغير قدرة ، وقضاء للحوائج وغير ذلك بما ذكرته الوهاية ، والاعتقاد أمر باطنى قد يدل بعض الظاهر عليه لكن النداء ليس من قبيلها ، فقل للوهاية التي تجعل ظاهر النداء دالا على الشرك والكفر مالمكم لا تنظرون الى ما للبسم الذي تكفرونه من ظاهر الصلاة والصوم والزكاة وغير ذلك من أركان الدين ، فتعدونه دالا على ايمانه ، وحسن اعتقاده ومن العجيب أن ذلك المسلم الذي ينادى بصرح بعدم اعتقاده القدرة وما شاكلها لمن ناداه وأتم مع ذلك يجعلون ظاهر ندائه دالا على ذلك الاعتقاد الذي نفاه عن نفسه ، فليت شعري أى حكم لاستدلالكم بظاهر نداء الرجل على سوء اعتقاده في مقابلة تصريحه لكم بحسن ما يعتقد .

(والجواب) أن نقول : سبحان من طبع على قلوب أعدائه حتى رأوا حسنا ما ليس بالحسن فإن من نادى غير الله ودعاه والتجأ اليه واستغاث به لا يدعوه ولا يلجأ اليه ، ويستغث به الا لما يعتقد أنه ينفعه ويسمع دعاءه ويغيثه ، لأن الاستغاثة

طلب الغوث ، وهو ازالة الشدة ، وإذا طلب العبد هذا من غير الله فقد أشرك بالله في عبادته غيره ، لأن الله هو المختص بهذه الأشياء سواء اعتقد التأثير منه أو لم يعتقد ولا ينفعه ذلك مع وجود الشرك ، والنداء المجرد من غير اعتقاد لا يتصور وقوعه إلا من مجذوب العقل الذى ينطق بما لا يعقل .
(وأما قوله) « ما لكم لا تنظرون الى ما للمسلم الذى تكفرونه من ظاهر الصلاة والصوم والزكاة الى آخره » .

(فنقول) اذا أشرك بالله في عبادته غيره لا تنفعه الصلاة والصوم والزكاة وغيرها من الأعمال الظاهرة ، ولا تدل على حسن باطنه وهو عرى من التقوى واخلاص الدين لله وحده ، قال الله تعالى (وقدما الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) يوضحه أن المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ يشهدون أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله ويصلون ويصومون ويذكرون ويجاهدون مع النبي ﷺ ، ولم يكن ظاهر الشهادتين والصلاة والصوم والزكاة والجهاد دالا على حسن اعتقادهم ، بل كانوا فى الدرك الأسفل من النار تحت عبدة الاوثان والصلبان .

وأما جعلنا ظاهر ندائه دالا على ذلك الاعتقاد ، وان نفاه عن نفسه فلائنه لا يكون فى العقل أن من دعا غير الله لا يعتقد أنه لا يرجو بدعائه طلب نفع أو دفع ضرر أو قضاء حاجة من يدعو ، فاذا اعتقد ذلك فيمن يدعو فلا ينفعه . ان ذلك انما يكون ببركة من يدعو لهجاهه عند الله وان الله هو الفاعل لذلك خلقاً وإيجاداً مع وجود السبب الداعى الى الشرك المنافى للتوحيد لأنه لا فرق بين الدعاء والنداء ، فمن دعا أو نادى غير الله فقد أشرك ذلك المنادى المدعو مع الله في عبادته لأن المشركين الاولين لم يريدوا إلا الشفاعة بجاه من يدعو له وبركته .

(قال العراقى الملحد) - الوهاية وتكفيرها من زار القبور -

لو سألت سائل عما تمذهبت به الوهاية ماهو وعن غايته ماهى فقلنا فى جر
كلا السؤالين هو تكفير كافة المسلمين لكان جوابا على اختصاره تعريفاً كافياً

لذهبا ، وان من أنعم النظر فيما جاءت به رآها تتحرى في كل مسألة تكفير كافة المسلمين الذين رضى الله لهم الاسلام ديناً فقد كفرتهم لتزيهم الله تعالى عن الجسمية ، وكفرتهم لتقليدهم الأئمة المجتهدين في الدين وكفرتهم لاستشفاعهم بنبيهم ﷺ بعد موته وتوسلهم به الى الله تعالى وكفرتهم لزيارة القبور .

(الجواب) أن نقول : الله أكبر على هؤلاء الملاحدة الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا ويفسدون في الارض والله لا يحب المفسدين ، فلو سأل سائل عما تمذهبت به هؤلاء الغلاة النافون لعلو الله على عرشه المعطلون لآسمائه وصفاته الجاحدون لصفات كماله ، ونعوت جلاله ، المشركون بالله في عبادته غيره من مخلوقاته ، وعن غاية ما تريد بذلك قلنا هو الكفر الذى أجمع المسلمون على كفر من قام به ذلك ، ونطق القرآن والسنة بكفر من فعل ذلك واعتقده كما قدمناه بأدلته من الكتاب والسنة واجماع العلماء .

وأما الوهاية : فيعتقدون أن الدين الذى رضى الله للمسلمين هو دين الاسلام ومنه أن الله تعالى على عرشه ، بائن من خلقه ، ويعتقدون أن الله تعالى له وجه ويدان ، وأن الله تعالى يرى فى الآخرة كما يرى القمر ليلة البدر ، وكما ترى الشمس صحوأ ليس من دونها سحاب ، وأن الله ينزل الى السماء الدنيا كل آخر ليلة فينادى هل من سائل فأعطيه ، هل من مستغفر فأغفر له ، هل من داع فأجيبه حتى ينفجر الفجر ، وأن الله يشار اليه بالاصبع اشارة حسية ، كما أشار اليه أعرف الخلق به فى أعظم مجمع وجد على ظهر الارض ، وأن الله تعالى يوم القيامة يجعل السموات على اصبع ، والارضين على اصبع ، والشجر على اصبع ، والماء على اصبع ، والثرى على اصبع ، وسائر الخلق على اصبع ، فيقول أنا الملك كما صحت بذلك الاحاديث عن رسول الله ﷺ ، الى غيره مما جاء فى الكتاب والسنة مما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله من غير تشبيه ولا تمثيل ، ومن غير تكيف ولا تعطيل . وأما الجسمية فلا يقولون بها نفياً ولا اثباتاً ، لأنه يراد بها معنى صحيح ومعنى باطل ولأنه لم يرد بذلك قرآن ولا سنة ولا نطق بذلك الصحابة ولا التابعون ولا الأئمة المهتدون ، وأما زعمه

أنهم كفروا من أخذ بالاجماع وكفروا من قلد الأئمة المجتهدين ، فمن الكذب الواضح والافك الفاضح ، وأما تكفيرهم من دعا الانبياء والاولياء والصالحين والتجأ اليهم واستغاث بهم في مهماته وملبأته ، وسمى ذلك تشفعاً وتوسلاً فلكون ذلك هو الشرك الصريح المخرج من الملة بدلائل الكتاب والسنة واجماع علماء الأمة من أئمة السلف ومن تبعهم باحسان بعد قيام الحجة على من فعل ذلك .

فصل

(قال الملحد) لا يخفى على البصير أن زائر القبور يقصد بزيارتها ، اما الاستشفاع والتوسل الى الله بأصحابها والتبرك بهم ، كما في زيارة قبور الانبياء والاولياء ، وأما الاعتبار بالقوم الماضين تمكينا للخضوع من قلبه ونيلا للأجر بقرأة الفاتحة والدعاء لهم بالمغفرة ، كما في زيارة قبور المسلمين أو يقصد تذكر من مات من ذويه الاقربين وأحبائه الراحلين وأعزته الذين غالتهم يد المنون فأسكنتهم القبور بعد القصور فذهبوا عنه ذهابا ليس وراءه إياب وغادروه كئيباً يندب الآسى ولسان حاله يقول :

ألا ياراحلا عنا مجدا على مهل فديتك من مجد

فلا تعجل وسر سير الهوينا لأنك راحل من غير عود

وتدفعه احساساته الى زيارة قبورهم فيقف على دوارس أجداثهم حزينا يسكب على ترابها عبرات الاسف ولسان حاله ينشد :

ذهب الذين أحبهم وبقيت مثل السيف فردا

كم من أخ لي صالح بوته يدي لحدا

وليس في كل هذا ما يستلزم تكفير المسلم الذي شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ولا أظن أن الجاهل الغر من الناس فضلا عن العالم المتشرع تدفعه جهالته أن يقصد بزيارة القبر عبادته ، وأن يعتقد كونه يقضى حاجته فيخلق له ما يريد .

(والجواب) أن يقال : لا يخفى على البصير أن زائر القبور يقصد بزيارتها

الاستشفاع والتوسل إلى الله بأصحابها والتبرك بهم ، كما في زيارة قبور الانبياء
والأولياء ودعائهم هي الزيارة الشريكة التي ذكرها العلماء كما قال ابن القيم رحمه
الله تعالى في إغاثة اللهفان « وأما الزيارة الشريكة فأصلها مأخوذ من عباد الاصنام
قالوا الميت المعظم الذي لروحه قرب ومنزلة ومزية عند الله تعالى لا يزال تأتيه
الالطاف من الله تعالى ويفيض على روحه الخيرات ، فاذا علق الزائر روحه
به وأدناه منه فاض من روح المزور على روح الزائر من تلك الالطاف بواسطتها
كما ينعكس الشعاع من المرآة الصافية والماء ونحوه على الجسم المقابل له ،
قالوا : فتمام الزيارة أن يتوجه الزائر بروحه وقلبه إلى الميت ويعكف بهمة
عليه ويوجه قصده كله وإقباله عليه بحيث لا يبقى فيه التفات إلى غيره وكلما كان
جمع المهمة والقلب عليه أعظم كان أقرب إلى انتفاعه ، وقد ذكر هذه الزيارة على
هذا الوجه ابن سينا والفارابي وغيرهما ، وصرح بها عباد الكواكب في عبادتها
وقالوا إذا تعلق النفس الناطقة بالأرواح العلوية فاض عليها منها النور ، وبهذا
السر عبدت الكواكب واتخذت لها الهياكل وصنفت لها الدعوات واتخذت
الاصنام المجسدة لها ، وهذا بعينه هو الذي أوجب لعباد القبور اتخذها أعياداً
وتعليق الستور عليها ، وإيقاد السرج عليها ، وبناء المساجد عليها ، وهو الذي
قصد رسول الله ﷺ بإبطاله ونحوه بالكلية ، وسد الذرائع المفضية اليه ،
فوقف المشركون في طريقه وناقضوه في قصده ، وكان ﷺ في شق وهؤلاء في
شق ، وهذا الذي ذكره هؤلاء المشركون في زيارة القبور هو الشفاعة التي
ظنوا ان آلهتهم تنفعهم بها وتشفع لهم عند الله تعالى ، قالوا : فان العبد إذا
تعلق روحه بروح الوجيه المقرب عند الله وتوجه بهمة اليه وعكف بقلبه
صار بينه وبينه اتصال يفيض به عليه منه نصيب مما يحصل له من الله وشبهوا
ذلك بمن يخدم ذا جاه وحظوة وقرب من السلطان فهو سديد التعلق به فايحصل
لذلك السلطان من الانعام والافضال ينال ذلك المتعلق به بحسب تعلقه به ،
فهذا سر عبادة الاصنام ، وهو الذي بعث الله رسله وأنزل كتبه بإبطاله وتكفير
أصحابه ولعنهم وأباح دماءهم وأموالهم وسبي ذراريهم وأوجب لهم النار ،

والقرآن من أوله إلى آخره مملوء من الرد على أهله وإبطال مذهبهم ، قال تعالى
(أم اتخذوا من دون الله شفعاء ؟ قل : أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ،
قل : لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض) فأخبر أن الشفاعة لمن له
ملك السموات والأرض وهو الله وحده ، فهو الذى يشفع بنفسه الى نفسه
ليرحم عبده ، فيأذن هو لمن يشاء أن يشفع فيه فصارت الشفاعة فى الحقيقة إنما
هى له والذى يشفع عنده إنما يشفع بأذنه له وأمره بعد شفاعته سبحانه وهى
أرادته من نفسه أن يرحم عبده ، وهذا ضد الشفاعة الشريكية التى أثبتتها هؤلاء
المشركون ومن وافقهم ، وهى التى أبطلها سبحانه فى كتابه بقوله (واتقوا
يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة) وقوله
(يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلة
ولا شفاعة) وقال تعالى (وانذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم
من دونه ولى ولا شفيع لعلمهم يتقون) وقال (الله الذى خلق السموات
والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولى
ولا شفيع) فأخبر سبحانه أنه ليس للعباد شفيع من دونه ، بل إذا أراد الله
سبحانه رحمة عبده أذن هو لمن يشفع فيه كما قال تعالى (ما من شفيع الا من بعد
إذنه) وقال تعالى (من ذا الذى يشفع عنده إلا بأذنه) فالشفاعة بأذنه ليست
شفاعة من دونه ولا الشافع شافعاً من دونه بل شفيع بأذنه والفرق بين الشفيعين
كالفرق بين الشريك والعبد المأمور ، فالشفاعة التى أبطلها شفاعة الشريك فانه
لا شريك له والى أثبتها شفاعة العبد المأمور الذى لا يشفع ولا يتقدم
بين يدي مالكه حتى يأذن له ويقول اشفع فى فلان ، ولهذا كان أسعد
الناس بشفاعة سيد الشفعاء يوم القيامة أهل التوحيد الذين جردوا
التوحيد وأخلصوه من تعلقات الشرك وشوائبه ، وهم الذين ارتضى الله سبحانه
قال تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) وقال (يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من
أذن له الرحمن ورضى له قولاً) فأخبر أنه لا يحصل يومئذ شفاعة تنفع الا بعد
رضاه قول المشفوع له وإذنه للشافع فيه ، فأما المشرك فانه لا يرتضيه ولا يرضى

قوله فلا يأذن للشفعاء أن يشفعوا فيه ، فانه سبحانه علقها بأمرين : رضا
عن المشفوع له ، واذنه للشافع ، فما لم يوجد مجموع الامرين لم توجد الشفاعة ،
وسر ذلك ان الامر كله لله وحده ، فليس لأحد معه من الامر شيء ، وأعلى الخلق
وأفضلهم وأكرمهم عنده هم الرسل والملائكة المقربون ، وهم عبيد محض
لا يسبقونه بالقول ولا يتقدمون بين يديه ولا يفعلون شيئاً إلا بعد اذنه لهم
وأمرهم ولا سيما يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً فهم مملوكون مربوبون ، أفعالهم
مقيدة بأمره واذنه فإذا أشرك بهم المشرك واتخذهم شفعاء من دونه ظناً منه انه
إذا فعل ذلك تقدموا وشفعوا له عند الله فهو أجعل الناس بحق الرب سبحانه
وما يجب له ويمتنع عليه ، فان هذا ممتنع شبيه قياس الرب تعالى على الملوك
والكبراء حيث يتخذ الرجل من خواصهم وأولياهم من يشفع له عندهم في
الحوادث ، وبهذا القياس الفاسد عبدت الاصنام واتخذ المشركون من دون الله
الشفيع والولي ، والفرق بينهما هو الفرق بين المخلوق والخالق والرب والعبد
والمالك والمملوك والغنى والفقر والذي لا حاجة به إلى أحد قط والمحتاج من كل
وجه إلى غيره ، فالشفعاء عند المخلوقين هم شركاؤهم فان قيام مصالحهم بهم وهم
أعوانهم وأنصارهم الذين قيام الملك والكبراء بهم ، ولولاهم ما انبسطت أيديهم
وألسنتهم في الناس ، فلحاجتهم اليهم يحتاجون الى قبول شفاعتهم وإن لم يأذنوا
فيها ولم يرضوا عن الشافع لأنهم يخافون أن يردوا شفاعتهم فتقص طاعتهم لهم
ويذهبون الى غيرهم فلا يجدون بداً من قبول شفاعتهم على الكره والرضا ، فأما
الغنى الذي غناه من لوازم ذاته وكل ماسواه فقير اليه بذاته وكل من في السموات
والارض عبيد له مقهورون بقهره مصرفون بمشيئته لو أهلكهم جميعاً لم ينقص
من عزه وسلطانه وملكه وربوبيته وألهيته مثقال ذرة . وذكر آيات في المعنى ،
ثم قال - فبين ان الشفاعة التي نفاها الله سبحانه في القرآن هي هذه الشفاعة
الشركية التي يعرفها الناس ويفعلها بعضهم مع بعض ، ولهذا يطلق نفيها تارة بناء
على أنها هي المعروفة المتعاهدة عند الناس ، ويقيدها تارة بأنه لا تنفع إلا بعد
إذنه الى أن قال : فتتخذ الشفيع مشرك لا تنفعه شفاعته ولا يشفع فيه وتمتد الرب

وحده آله ومعبوده ومحبوبه ومرجوه وخوفه الذى يتقرب اليه ويطلب رضاه ويتباعد من سخطه هو الذى يأذن الله سبحانه للشفيع أن يشفع فيه ، وذكر الآيات فى ذلك وذكر كلاماً حسناً تركناه لطلب الاختصار .

(وأما قوله) واما الاعتبار بالقوم الماضين الى آخره .

(فأقول) قد ذكر ابن القيم رحمه الله تعالى الزيارة الشرعية وليس لنا أن نتقدم بين يديه لأنه قد جاء بما يكفى ويشفى وهو من أئمة المسلمين والعلماء المجتهدين ، قال رحمه الله تعالى بعد ذكر المفاسد العظيمة باتخاذ القبور أعياداً . ومنها أن الذى شرعه الرسول ﷺ عند زيارة القبور إنما هو تذكّر الآخرة والاحسان الى المزور بالدعاء والترحم عليه والاستغفار له وسؤال العافية له فيكون الزائر محسناً الى نفسه والى الميت فقلب المشركون هذا الامر وعكسوا الدين وجعلوا المقصود بالزيارة الشرك بالميت ودعاءه والدعاء به وسؤالهم حوائجهم واستنزال البركات منه ونصره لهم على الاعداء ونحو ذلك فصاروا مسيئين الى نفوسهم والى الميت ولو لم يكن إلا مجرد ما به تركه ما شرعه الله من الدعاء له والترحم عليه والاستغفار له فاسمع الآن زيارة أهل الايمان التى شرعها الله تعالى على لسان رسوله ﷺ ثم واذن بينها وبين زيارة أهل الاشراك التى شرعها لهم الشيطان واختار لنفسك ، قالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله ﷺ إذا كان ليلتى منه يخرج من آخر الليل الى البقيع فيقول : السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأناكم ما توعدون غداً مؤجلون وأنا ان شاء الله بكم لا حقون اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد ، رواه مسلم وفى صحيحه عنها أيضاً أن جبريل أتاه فقال ان ربك يأمرك أن تأتى أهل البقيع فتستغفر لهم ، قالت : قلت كيف أقول يا رسول الله ، قال : قولى : السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين والمستأخرين وأنا ان شاء الله بكم لا حقون . .

وفى صحيحه أيضاً عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال : كان رسول الله ﷺ يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر أن يقولوا : السلام على أهل الديار

وفي لفظ السلام عليكم أهل الديار - من المؤمنين والمسلمين وأنا إن شاء بك
 لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية » وعن بريدة قال : قال رسول الله ﷺ
 « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فمن أراد أن يزور فليزر ولا تقولوا هجرا :
 رواه أحمد والنسائي وكان رسول الله ﷺ قد نهى الرجال عن زيارة القبور
 سداً للذريعة فلما تمكن التوحيد في قلوبهم أذن لهم في زيارتها على الوجه الذي
 شرعه ونهاهم أن يقولوا هجرا فمن زارها على غير الوجه المشروع الذي يحبه الله
 ورسوله فإن زيارته غير مأذون فيها ومن أعظم الهجر الشرك عندها قولاً وفعلًا
 وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ
 « زوروا القبور فإنها تذكركم الموت » ثم ذكر أحاديث نحو ما تقدم ثم قال
 فهذه الزيارة التي شرعها رسول الله ﷺ لأمته وعليهم إياها هل تجد فيها ما يعتمد
 أهل الشرك والبدع أم تجد فيها مضادة لما هم عليه من كل وجه وما أحسن ما قاله
 مالك بن أنس رضى الله عنه لن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها ولكن
 كلما ضعف تمسك الأمم بعبود أنبيائهم عوضوا عن ذلك بما أحدثوه من البدع
 والشرك ولقد جرد السلف الصالح التوحيد وحملوا جانبهم حتى كان أحدهم إذا سلم على
 النبي ﷺ ثم أراد الدعاء استقبل القبلة وجعل ظهره إلى جدار القبر ثم دعا فقال
 سلمة بن وردان رأيت أنس بن مالك رضى الله عنه يسلم على النبي ﷺ ثم يسند
 ظهره إلى جدار القبر ثم يدعو ونص على ذلك الأئمة الأربعة أنه يستقبل القبلة
 وقت الدعاء حتى لا يدعو عند القبر فإن الدعاء عبادة وفي التزمذى وغيرها
 مرفوعاً الدعاء هو العبادة ولم يفعلوا عند القبور منها إلا ما أذن فيه رسول
 الله ﷺ السلام على أصحابها والاستغفار لهم والترحم عليهم : فإلهة فاليت قد
 انقطع عمله فهو محتاج إلى من يدعو له ويشفع له ولهذا شرع في الصلاة عليه من
 الدعاء له وجوباً أو استحباباً ما لم يشرع مثله في الدعاء للحى قال عوف بن مالك
 صلى رسول الله ﷺ على جنازة خففت من دعائه وهو يقول « اللهم اغفر له
 وارحمه وعافه واعف عنه واكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد
 ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وابدله داراً خيراً من داره

واهلا خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجته وادخله الجنة وأعذه من عذاب
 القبر أو من عذاب النار ، حتى تمت أن أكون أنا الميت لدعاء رسول الله ﷺ
 على ذلك الميت رواه مسلم وذكر أحاديث نحو هذا ثم قال فهذا مقصود الصلاة
 على الميت وهو الدعاء له والاستغفار له والشفاعة فيه ومعلوم أنه في قبره أشد
 حاجة منه على نعشه فانه حينئذ معرض للسؤال وغيره وقد كان عليه السلام
 يقف على القبر بعد الدفن فيقول « سلوا له التثبيت فانه الآن يسأل فعلم انه
 أحوج الى الدعاء له بعد الدفن فاذا كنا على جنازته ندعو له لا ندعو
 به ونشفع له لا نستشفع به فبعد الدفن أولى وأحرى فبدل أهل البدع والشرك
 قولاً غير الذي قيل لهم بدلوا الدعاء له بدعائه نفسه والشفاعة له بالاستشفاع
 به وقصدوا بالزيارة التي شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم إحساناً إلى الميت
 وإحساناً الى الزائر وتذكيراً بالآخرة سؤال الميت والاقسام به على الله
 وتخصيص تلك البقعة بالدعاء الذي هو مخ العبادة وحضور القلب عندها
 وخشوعه أعظم منه في المساجد وأوقات الأسحار ومن المحال أن يكون دعاء
 الموتى أو الدعاء بهم أو الدعاء عندهم مشروعا وعملا صالحا ويصرف عنه
 القرون الثلاثة المفضلة بنص رسول الله ﷺ ثم يرزقه الخلف الذين يقولون
 ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمن فهذه سنة رسول الله ﷺ في أهل القبور
 بضعا وعشرين سنة حتى توفاه الله تعالى وهذه سنة خلفائه الراشدين وهذه
 طريقة جميع الصحابة والتابعين لهم بإحسان هل يمكن بشراً على وجه الارض
 أن يأتي عنهم بنقل صحيح أو حسن أو ضعيف أو منقطع انهم كانوا اذا كان
 لهم حاجة قصدوا القبور فدعوا عندها وتمسحوا فضلا أن يصلوا عندها
 أو يسألوا الله بأصحابها أو يسألوهم حوائجهم فليوقفونا على أثر واحد أو حرف
 واحد في ذلك بل يمكنهم أن يأتوا عن الخلف التي خلفت بعدهم بكثير من
 ذلك وكلما تأخر الزمان وطال العهد كان ذلك أكثر حتى لقد وجد في ذلك
 مصنفات ليس فيها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن خلفائه الراشدين
 ولا عن أصحابه حرف واحد من ذلك بل فيها من خلاف ذلك كثير كما قدمناه

من الأحاديث وأما آثار الصحابة فأكثر من أن يحاط بها ، ثم ذكر رحمه الله قصة الرجل الذي وجد في بيت مال الهرمزان ثم قال : ففي هذه القصة ما فعله المهاجرون والأنصار من تعمية قبره لئلا يفتتن به الناس ولم يبرزوه للدعاء عنده والتبرك به ولو ظفر به المتأخرون لجالدوا عليه بالسيوف ولعبدوه من دون الله فهم قد اتخذوا من القبور أوثاناً من لا يداني هذا ولا يقاربه وأقاموا له سدة وجعلوها معابد أعظم من المساجد فلو كان الدعاء عند القبور والصلاة عندها والتبرك بها فضيلة أو سنة أو مباحاً لنصب المهاجرون والأنصار هذا القبر علماً لذلك دعوا عنده وسنوا ذلك لمن بعدهم ولكن كانوا أعلم بالله ورسوله ودينه من الخلفاء التي خلفت بعدهم وكذلك التابعون لهم بإحسان راحوا على هذا السبيل وقد كان عندهم من قبور أصحاب رسول الله ﷺ بالأمصار عدد كثير وهم متوافرون فما منهم من استغاث عند قبر صاحب ولا دعاه ولا دعا به ولا عنده ولا استسقى به ولا استنصر به ومعلوم أن مثل هذا مما تتوفر المهم والدواعي على نقله بل على نقل ما هو دونه وحينئذ فلا يخلو إما أن يكون الدعاء عندها والدعاء بآرباها أفضل منه في غير تلك البقعة أو لا يكون فإن كان أفضل فكيف خفي علماً وعملاً عن الصحابة والتابعين وتابعيهم فتكون القرون الثلاثة الفاضلة جاهلة بهذا الفضل العظيم وتظهر به الخلفاء علماً وعملاً ولا يجوز أن يعلموه ويذهبوا فيه مع حرصهم على كل خير لا سيما الدعاء فإن المضطر يتشبت بكل سبب وإن كان فيه كراهة ما فكيف يكونون مضطرين في كثير من الدعاء وهم يعلمون فضل الدعاء عند القبور ثم لا يقصدونه هذا محال طبعاً وشرعاً فعين القسم الثاني وهو أنه لا فضل للدعاء عندها ولا مشروع ولا مأذون فيه بقصد الخصوص بل تخصيصها بالدعاء عندها ذريعة إلى ما تقدم من المفساد ومثل هذا مما لا يشرعه الله ورسوله البتة بل استحباب الدعاء عندها شرع عبادة لم يشرعها الله ولم ينزل بها سلطاناً . إلى آخر الفصل . فهذا كلامه رحمه الله في الدعاء عندها والدعاء بآرباها فكيف بدعائهم وطلب الحوائج منهم والاستغاثة بهم كما تقدم في أول كلامه .

فصل

ونذكر نموذجاً من معتقد عباد القبور والصالحين وحقيقة ما هم عليه من الدين ليُعلم الواقف عليه أى الفريقين أحق بالأمن إن كان الواقف ممن اختصه الله بالفضل والمن ولئلا يلتبس الأمر بتسميتهم لكفرهم ومحالهم تشفعاً وتوسلاً قال ابن القيم رحمه الله في إغاثة اللهفان « فن مفسد اتخاذها أعياد الصلاة إليها والطواف بها وتقبلها واستلامها وتعفير الخدود على ترباتها وعبادة أصحابها والاستغاثة بهم وسؤالهم النصر والرزق والعافية وقضاء الديون وتفريج الكربات وإغاثة اللهفات وغير ذلك من أنواع الطلبات التي كان عباد الاوثان يسألونها أو ثأنهم فلو رأيت غلاة المتخذين لها عيداً وقد نزلوا عن الاكوار والدواب اذا رأوها من مكان بعيد فوضعوا لها الجباه وقبلوا الارض وكشفوا الرؤوس وارتفعت أصواتهم بالصنحيج وتباكوا حتى تسمع لهم النشيج ورأوا أنهم قد أربوا في الرجب على الحجيج فاستغاثوا بمن لا يبدى ولا يعيد ونادوا ولكن من مكان بعيد حتى اذا دنوا منها صلوا عند القبر ركعتين ورأوا أنهم قد أحرزوا من الاجر ولا أجر من صلى الى القبليتين فتراهم حول القبر ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الميت ورضواناً وقد ملأوا أكفهم خيبة وخسرانا فليغير الله بل للشيطان ما يراق هناك من العبرات ويرتفع من الاصوات ويطلب من الميت من الحاجات ويسأل من تفريج الكربات واغناء ذوى الفاقات ومعافاة أُولى العاهات والبيات ثم انبثوا بعد ذلك حول القبر طائفتين تشبهاً له بالبيت الحرام الذي جعله الله مباركاً وهدى للعالمين ثم أخذوا في التقييل والاستلام أرأيت الحجر الأسود وما يفعل به وفد البيت الحرام ثم عرفوا لديه تلك الجباه والحدود التي يعلم الله انها لم تعفر كذلك بين يديه في السجود ثم كملوا مناسك حج القبر بالتقصير هناك والحلاق واستمتعوا بخلاقهم من ذلك الوثن اذ لم يكن لهم عند الله من خلاق وقربوا لذلك الوثن القرايين وكانت صلاتهم ونسكهم وقربانهم لغير الله رب العالمين . فلو رأيتهم يهني بعضهم بعضاً ويقول أجزل الله لنا ولكم أجراً

وافراً وحظاً فاذا رجعوا سالم غلاة المتخلفين أن يبيع أحدهم ثواب حجة القبر
بحج المتخلف الى البيت الحرام فيقول : لا ، ولو بحجك كل عام هذا ولم تتجاوز
فيما حكيناك عنهم ولا استقصينا جميع بدعتهم وضلالهم ، اذ هي فوق ما يخطر
بالبال أو يدور في الخيال وهذا كان مبدأ عبادة الاصنام في قوم نوح ، كما تقدم
وكل من ثم اذن رائحة من العلم والفقه يعلم أن من أهم الأمور سد الذريعة الى
هذا المحذور وان صاحب الشرع أعلم بعاقبة ما نهى عنه وما يؤول اليه وأحكم
في نهيه عنه وتوعده عليه وأن الخير والهدى في اتباعه وطاعته والشر والضلال
في معصيته ومخالفته ، ثم ذكر رحمه الله كلاماً طويلاً .

وقال شيخنا الشيخ عبد اللطيف قدس الله روحه . وما بلغنا عن بعض علماء
زيد أن رجلين قصدا الطائف فقال أحدهما لصاحبه والمسئول عن يترشح للعلم :
أهل الطائف لا يعرفون الله إنما يعرفون ابن عباس فأجابه بأن معرفتهم
لا بن عباس كافية لأنه يعرف الله فأى ملة صان الله ملة الاسلام لا تمنع هذه
الكفریات ولا تدافعها ، وذكر الزيدى أيضاً أن رجلاً كان بمكة عند بعض
المشاهد قال لمن عنده أريد الذهاب إلى الطواف ، فقال بعض غلاتهم : مقامك
ها هنا أكرم ومن وقف على كتاب مناقب الاربعة المعبودين بمصر وهم البدوى
والرافعى والدسوقي ورابعهم فيما أظن أبو العلاء فقد وقف على ساحل كفرهم
وعرف صفة إفكهم ، قال : وقد اجتمع جماعة من الموحدين من أهل الاسلام
في بيت رجل من أهل مصر وبقربه رجل يدعى العلم فأرسل اليه صاحب البيت
فسأله بجمع من الحاضرين فقال له كم يتصرف في الكون ، قال يا سيدى سبعة ،
قال من هم ؟ قال فلان وفلان وعدت أربعة من المعبودين بمصر ، فقال صاحب
الدار لمن بحضرته من الموحدين إنما بعثت لهذا الرجل وسألته لأعرفكم قدر
ما أنتم فيه من نعمة الاسلام أو كلاماً نحو هذا . قال : وقد ذكر هذا شيخ
الاسلام في مناجاة عن غلاة الرافضة في على فعاد الامر إلى الشرك في توحيد
الربوبية والتدبير والتأثير ولم يبلغ شرك الجاهلية الاولى الى هذه الغاية بل ذكر
الله جل ذكره أنهم يعترفون له بتوحيد الربوبية ويقرون به ولذلك احتج عليهم

فى غير موضع من كتابه بما أقروا به من الربوبية والتدبير على ما أنكروه من
الالهية ومن ذلك وهو من عجيب أمرهم ما ذكره حسين بن محمد النعمى فى بعض
رسائله أن امرأة كف بصرها فنادت وليها أما الله فقد صنع ما ترى ولم يبق إلا
حسبك ، انتهى .

قال الشيخ وحدثنى سعد بن عبد الله بن سرور الهاشمى رحمه الله أن بعض
المغاربة قدموا مصر يريدون الحج فذهبوا إلى الضريح المنسوب إلى الحسين
رضى الله عنه بالقاهرة فاستقبلوا القبر وأحرموا ووقفوا وركعوا وسجدوا
لصاحب القبر حتى أنكر عليهم سدة المشهد وبعض الحاضرين ، فقالوا هذا
حجة فى سيدنا الحسين . وذكر بعض المؤلفين من أهل التين أن مثل هذا وقع
عندهم وحدثنى الشيخ خليل الرشيدى بالجامع الأزهر أن بعض أعيان المدرسين
هناك قال : لا يدق وتد فى القاهرة إلا باذن أحمد البدوى قال ، فقلت له :
هذا لا يكون إلا الله أو كلاما نحو هذا فقال حى فى سيدى أحمد البدوى
اقتضى هذا .

وحكى أن رجلا سأل الآخر كيف رأيت الجمع عند زيارة الشيخ الفلانى
فقال لم أر أكثر منه إلا فى جبال عرفات إلا أنى لم أرم سجدوا لله سجدة قط
ولا صلوا مدة ثلاثة أيام فقال السائل قد تحملها الشيخ قال بعض الأفاضل وباب
تحمل الشيخ مصراعه ما بين بصرى وعدن قد اتسع خرقة وتتابع فتقه ونال
رشاش زقومه الزائر والمعتقد وساكن البلد ، انتهى .

قلت وحدثنى الشيخ اسحاق أنه رأى أيام رحلته إلى مصر للطلب هذا الجمع
العظيم الذى يسمونه مولد أحمد البدوى فذكر أنه اعظم بما رآه فى جبال عرفات
قال ورأيت فيه سوقا طويلا للبغايا اللواتى أوقفن أنفسهن للزنا فى هذا الجمع
صدقة لسيدهن أحمد البدوى وليس هذا بعجيب ولا غريب من فعلهم فإنه
يجرى منهم فى ذلك الجمع من الكفر بالله والإشراك به ما لم يصل إلى ساحله
كفر أبى جهل وأشياعه فأنه المستعان .

وأما قول العراقى : وأما الاعتبار بالقوم الماضين تمكيناً للخضوع من
قلبه ونيلا للأجر بقرأة الفاتحة .

(فأقول) أما قراءة الفاتحة فمن البدع المحدثنة ولو كان في قراءتها نيل للأجر في ذلك المكان لأمر بها رسول الله ﷺ وأصحابه .
(وأما قوله) وليس في كل هذا ما يستلزم تكفير المسلم الى آخره (فيقال)
لهذا إن طلب الحوائج من الموت والاستشفاع بهم والاستغاثة بهم ناقض لشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، ولا تنفعه الشهاداتان مع الاشرار بالله شيئا وقد تقدم بيان ذلك .

فصل

(ثم ذكر العراقي) اختلاف العلماء في شد الرحال الى المشاهد .
وهذه المسألة قد فرغ منها فمن أراد الوقوف على الصحيح من كلام العلماء فهو مبسوط في رد شيخ الاسلام على ابن الاثنائي ورد الحافظ بن عبد الهادي على السبكي والحق في ذلك واضح فلا حاجة بنا الى التطويل بذكره مع وضوحه في كلام العلماء المحققين .

وقد قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله : وأما السفر الى مجرد زيارة قبر الخليل أو غيره من مقابر الانبياء ، والصالحين ، ومشاهدهم ، وآثارهم فلم يستحبه أحد من أئمة المسلمين لا الاربعة ولا غيرهم ، بل لو نذر ذلك ناذر لم يجب عليه الوفاء بهذا النذر عند الأئمة الاربعة ، وغيرهم بخلاف المساجد الثلاثة ، فانه اذا نذر الحج أو العمرة لزمه باتفاق المسلمين ، واذا نذر السفر الى المسجدين الآخرين لزمه عند أكثرهم كالك ، واحمد ، والشافعي في أظهر قولييه لقول النبي ﷺ « من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه ، رواه البخاري . وانما يجب الوفاء بنذر كل ما كان طاعة مثل من نذر صلاة ، أو صوما أو اعتكافا أو صدقة لله أو حجا ، ولهذا لا يجب بالنذر السفر الى غير المساجد الثلاثة لأنه ليس بطاعة لقول النبي ﷺ « لا تشد الرحال إلا لثلاثة مساجد ، فغير المساجد أولى بالمنع مع أن قوله لا تشد الرحال إلا لثلاثة مساجد يتناول السفر الى كل بقعة مقصودة بخلاف السفر للتجارة

وطلب العلم ونحو ذلك ، فان السفر لطلب تلك الحاجة حيث كان ، وكذلك السفر لزيارة الاخ في الله ، فانه هو المقصود حيث كان ، وقد ذكر بعض المتأخرين من العلماء أنه لا يأس بالسفر الى المشاهد واحتجوا بأن النبي ﷺ كان يأتي قباء كل سبت راكباً وماشياً . أخرجاه في الصحيحين ولا حاجة لهم فيه لأن قباء ليس مشهداً بل مسجد وهو منهي عن السفر اليها باتفاق الائمة لأن ذلك ليس بسفر مشروع ، بل لو سافر الى قباء من ديرة أهله لم تجز ، ولكن لو سافر الى المسجد النبوي ثم ذهب منه الى قباء فهذا يستحب كما يستحب زيارة قبور أهل البقيع وشهداء أحد ، انتهى .

(ثم قال العراقي) ويدل على جواز شد الرحال لزيارة القبور ما قاله عمر رضي الله عنه بعد فتح الشام لكعب الاحبار يا كعب ألا تريد أن تأتي معنا الى المدينة فتزور سيد المرسلين ، قال نعم يا أمير المؤمنين أنا أفعل ذلك يدل عليه بحىء بلال رضي الله عنه من الشام الى المدينة لزيارة قبره عليه الصلاة والسلام وذلك في خلافة عمر رضي الله عنه .

(والجواب) أن نقول : هؤلاء الغلاة يتعلقون بأذيال الموضوعات ويعتمدون الاقوال المكذوبات ويحسبون أنهم على شيء ألا انهم هم الكاذبون . قال الحافظ بن عبد الهادي في جوابه للسبكي وهو مطالب أولاً ببيان صحته وثانياً ببيان دلالة على مطلوبه ولا سبيل له الى واحد من الأمرين . ومن المعلوم أن هذا من الأكاذيب والموضوعات على عمر بن الخطاب رضي الله عنه وفروح الشام فيه كذب كثير وهذا لا يخفى على أحاد طلبة العلم ، ولكن شأن هذا المعارض الاحتجاج دائماً بما يظنه موافقاً لهواه ولو كان من المنخقة والموقودة والمتردية ، وليس هذا شأن العلماء بل على المستدل بحديث أو أثر عليه أن يبين صحته ودلالته على مطلوبه . وهذا المنقول عن عمر رضي الله عنه لو كان ثابتاً عنه لم يكن فيه دليل على محل النزاع ، وقد عرف أن شيخ الإسلام لا ينكر الزيارة على الوجه المشروع ولا يكرهها ، بل يحضنها ويندب الى فعلها ، انتهى .

اقول وكذلك الوهاية لا ينكرون الزيارة على الوجه المشروع بل هي عندهم من أفضل الأعمال والله المستعان .

(ثم ذكر العراقي) أن من القائلين بالجواز الامام النوروى والقسطلاني والامام الغزالي وهؤلاء مقابلون بأفضل منهم وأعلم وأنبع لرسول الله ﷺ ولأصحابه والتابعين لهم ، ومن العلماء المانعين من شد الرحال الامام مالك رحمه الله ولم يخالفه أحد من الأئمة الثلاثة ومنهم الامام أبو عبد الله بن بطة وأبو الوفاء ابن عقيل وغيرهم من العلماء الراسخين .

(ثم ذكر العراقي) مسألة سماع أهل القبور وذكر من التخليط ما لا مزيد عليه وقد أجاب على ذلك كله محمود شكرى بن عبد الله بن محمود الألوسى فى تتمته وبه الكفاية فلا تطيل بذكره إلا انا نقول : إن سماع أهل القليب قليب بدر لكلام رسول الله ﷺ سماع حقيقى ، وكذلك سماع أهل القبور سلام المسلم عليهم وردهم عليه ، وأن إعادة الأرواح لتلك الاشباح بعد مفارقتها إياها إنما هى إعادة عارضة لا إعادة مستقرة مستمرة بل لسماع الكلام ورد السلام والسؤال فقط ، وأما دعوى إجابة الدعوات وإغاثة الملهفات وتفرج الكربات وقضاء الحاجات من الأموات فمن الممتنعات عقلاً وشرعاً وفطرة وقد رآكأ هو صريح نصوص الآيات القرآنية والاحاديث النبوية ، ولكن قد ذكر هذا الملحد فى قصة المعراج رؤية النبي ﷺ لعيسى وموسى وإبراهيم ، فقال : وعن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : رأيت عيسى وموسى وإبراهيم عليهم الصلاة والسلام ، رواه الشيخان ومالك فى الموطأ والمقصود أن هذا الملحد لما أتى إلى هذا المقام لم يذكر فيه أنه رآهم فى السموات على قدر منازلهم فأخرس عن ذلك أخرس الله لسانه لأنه قد ذكر فيما تقدم من الحادثة أن عروج النبي ﷺ إلى الله تعالى هو بمعنى العروج إلى موضع يتقرب اليه بالطاعات فيه لأنه ينكر أن يكون الله فوق السموات على عرشه فلذلك جحد عروج النبي ﷺ إلى الله بذاته الشريفة .

(فقول) الوهاية لهذا الملحد المعطل كيف جاز لك أن تحتج علينا بسماع

الشهداء والانبيااء نداء من ينادى وهم عند الله وبأن النبي ﷺ رأى عيسى وموسى وإبراهيم وهم أرفع منزلة عند الله من الشهداء وقد صحت الاحاديث بأنه رأى عيسى في السماء الثانية، ورآى موسى في السماء السادسة، ورآى ابراهيم في السماء السابعة وكل هذا عندك لا حقيقة له، فان كانوا في السماء كما رآهم النبي ﷺ، لما عرج به انى الله بطل ما تذهب اليه من أن العروج هو الى موضع يتقرب اليه بالطاعات لا الى السماء وان لم يكن رآهم في السموات ففى أى مكان رآهم ولا بد من تعيين ذلك الموضع، وقد كان من المعلوم أن أرواح الشهداء بعضها فى حواصل طير خضر تسرح فى الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل تحت العرش وبعضها على بارق بياض الجنة ويخرج اليهم رزقهم من الجنة وبعضهم فى قباب فى رياض بفناء الجنة، وفى بعض الاحاديث أن أرواح المؤمنين فى عليين، ومن المعلوم أن أرواح الانبياء فى أعلى عليين وأنهم أرفع منزلة من الشهداء، فيمتنع عقلاً وشرعاً وفطرةً وقدراً، أن الارواح التى فوق السموات السبع وفى أعلى عليين أنها تسمع دعاء أهل الارض وتنفعهم وتتصرف فيهم هذا محال قطعاً وضلال مبين، فان الله قال (وهم عن دعائهم غافلون) فكل من دعى من الاموات والغائبين والانبيااء والصالحين، فمن دونهم غافل عن دعاء داعيه بنصوص القرآن العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، بقى من هذه المسألة مسألة، وهى أن المسلم اذا سلم على أهل القبور رد الله على المسلم عليه روحه حتى يرد السلام، قال ابن عبد البر ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: ما من مسلم يمر على قبر أخيه كان يعرفه فى الدنيا فيسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام، وعن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده الا استأنس به ورد عليه حتى يقوم، وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: اذا مرَّ الرجل بقبر أخيه يعرفه فلم عليه رد عليه السلام وعرفه، واذا مرَّ بقبر لا يعرفه فلم عليه رد عليه السلام، ذكره ابن أبى الدنيا فى كتاب القبور، وفى سنن أبى داود من حديث أبى هريرة قال:

قال رسول الله ﷺ : ما من أحد يسلم على " إلا رد الله على روحه حتى يرد عليه السلام ، وهذه الأحاديث تدل على أنهم ليسوا بأحياء في قبورهم بدليل قوله ﷺ : ما من أحد يسلم على " إلا رد الله على روحه حتى يرد عليه السلام ، ففي هذا دليل على أن الأرواح قد فارقت الأشباح ، وإنما ترد الأرواح لرد السلام ، قال ابن القيم رحمه الله تعالى بعد كلام سبق : على أن قوله ثم تعاد روحه في جسده لا يدل على حياة مستقرة وإنما يدل على إعادة لها إلى البدن وتعلق به الروح لم تزل متعلقة يديها وإن بلى وتمزق وسر ذلك أن الروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق متغيرة الأحكام أحدها تعلقها به في بطن الأم جنينا ، الثاني تعلقها به بعد خروجه إلى وجه الأرض ، الثالث تعلقها به في حال النوم فلها به تعلق من وجه ومفارقة من وجه ، الرابع تعلقها به في البرزخ ، فانها وإن فارقت عنه وتجردت عنه فانها لم تفارقه فراقا كلياً بحيث لا يبقى لها التفات إليه البتة ، وقد ذكرنا في أول الجواب من الأحاديث والآثار ما يدل على ردها إليه وقت سلام المسلم وهذا الرد أعاده خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة ، الخامس تعلقها به يوم بعث الأجساد إلى آخر كلامه رحمه الله .

(وأما قوله) ومن الأدلة على أن الله تعالى يحيى الموتى في قبورهم فيسمعون قوله تعالى — حكاية على سبيل التصديق — (ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) فالمراد بأحدى الاماتين الاماة قبل مزار القبور ، وبالأخرى الاماة بعد مزار القبور فانهم لو لم يحيوا في القبور ثانية ما صحت اماتهم ثانية .

وأما جواب الوهاية أن الاماة الاولى هي حال العدم قبل الخلق . والثانية الاماة بعد الخلق ، فما يضحك الصبيان لأن الاماة لا تكون إلا بعد الحياة ، ولا حياة قبل أن يخلق الله الحياة . وأما جوابها أن الاماة الاولى هي اماة الناس بعد حياتهم في عالم النذر فهو أوهن من جوابها الاول لأن الناس في عالم النذر لم يكونوا غير أرواح خلقها الله تعالى فسألهم (أأست يربكم) فأجابوا قائلين : بلى ، وأنت تعلم أن الموت عبارة عن مفارقة الروح للجسد ، وحيث لا جسد فلا موت نعم يجوز أن يفنى الله الأرواح بعد خلقها

في عالم النور ، ولكن ذلك ليس من الموت في شيء لما تقدم .

(فالجواب) أن يقال : ليس هذا جواب الوهاية فقط ، بل قد ذكره ابن القيم رحمه الله في كتاب الروح فقال : وأما قول أهل النار (ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) فمفسر هذه الآية الآية التي في البقرة وهي قوله تعالى (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ، ثم يميتكم ، ثم يحييكم) فكانوا أمواتاً وهم نطف في أصلاب آبائهم ، وفي أرحام أمهاتهم ، ثم أحياهم بعد ذلك ، ثم أماتهم ، ثم يحييهم يوم النشور ، فصار جوابك هو الذي يضحك منه الصبيان لأنه مكابرة للقرآن لأن الله وحده قد أخبر أنهم كانوا أمواتاً وهم نطف في أصلاب آبائهم ، وفي أرحام أمهاتهم (ولا يفتك مثل خير - ومن أصدق من الله قليلا - ومن أحسن من الله حديثاً) ثم أحياهم سبحانه باخراجهم الى دار الدنيا ، ثم أماتهم سبحانه ثم يحييهم يوم النشور . وبما ذكره ابن القيم رحمه الله قال أهل التفسير : قال الحافظ ابن كثير رحمه الله على هذه الآية يقول الله تعالى مخبراً عن الكفار أنهم ينادون يوم القيامة وهم في غمرات النيران يتلظون ، وذلك عندما باشروا من عذاب الله تعالى ما لا قبل لأحد - إلى أن قال .

(أما قوله) (قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) قال الثوري عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن ابن مسعود رضي الله عنه هذه الآية كقوله تعالى (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ، ثم يميتكم ، ثم يحييكم ، ثم إليه ترجعون) وكذا قال ابن عباس والضحاك وقتادة وأبو مالك وهذا هو الصواب الذي لا شك فيه ولا مرية . وقال السدي : أمتوا في الدنيا ، ثم أحيوا في قبورهم فخطبوا ، ثم أمتوا ثم أحيوا يوم القيامة . وقال ابن زيد : أحيوا حين أخذ عليهم الميثاق من صلب آدم عليه السلام ، ثم خلقهم في الارحام ، ثم أماتهم ثم أحياهم يوم القيامة ، وهذان القولان من السدي وابن زيد ضعيفان لأنه يلزمهما على ما قال ثلاث احياءات واماتات ، والصحيح قول ابن مسعود وابن عباس ومن تابعهما الى آخر كلامه رحمه الله ، فان كان ما قال أصحاب رسول الله ﷺ يضحك الصبيان فليس على وجه الارض صحيح إلا ما صححه هذا المحدث بمعقوله

الذى هو بكلام المجاذيب أشبه به من كلام المجانين ، وحيث نسب تفسير أصحاب رسول الله ﷺ إلى الوهاية فأهلا به أهلا فانا به قائلون ، وعلى ما أثبتوه معتمدون ، ولما سواه نافون .

(وأما قول العراقي) وأما جوابها أن الامانة الاولى هى امانة الناس بعد حياتهم فى عالم النذر فهو أو هن من جوابها الاول لأن الناس فى عالم النذر لم يكونوا غير أرواح الخ .

فأقول : هذا الجواب ليس هو للوهاية ، بل هو كلام ابن زيد وقد ضعفه ابن كثير كما تقدم وهو مبنى على خلاف العلماء فى خلق الارواح هل هو مقدم على أبدانها أم متأخر ، والصحيح الذى تشهد له النصوص من الكتاب والسنة أن خلقها بعد خلق الابدان وذلك بعد ارسال الله ملك الارواح الى التطق فى بطون الامهات ينفخ فيها الروح والذى ثبت انما هو اثبات القدر السابق وتقسيمهم إلى شتى وسعيد . وأما الاحاديث التى وردت فى تقدم خلقها على أبدانها فلا يصح منها شئ . ، والصحيح الثابت هو ما ذكره ابن القيم من الوجوه التى ذكرها فى الفصل الذى ذكر فيه الادلة على أن خلق الارواح متأخر عن خلق الابدان وبه الكفاية فن أراد تحقيق المسألة فهى مبسطة فى كتاب الروح فى هذا الفصل ، واذا تقرر هذا فليس للوهاية كلام على هذه المسألة منسوب اليها فيكون هذا الجواب جوابا له ، بل هو جواب باطل فامد على أصل لا يصح بدليل شرعى ثابت ، فان كان تكلم فى هذه المسألة أحد عن تنسبونه إلى الوهاية فرميا . وأما الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأتباعه فليس لهم فيها كلام معروف غير ما ذكره ابن القيم رحمه الله تعالى والقول الذى نعمتده فى هذه المسائل كلها هو ما ذكره ابن القيم رحمه الله تعالى فى الكافية الشافية فى الانتصار للفرقة الناجية ، قال رحمه الله تعالى :

فصل

في الكلام في حياة الأنبياء في قبورهم

ولأجل هذا رام ناصر قولكم
قال الرسول بقبره حي كما
من فوقه أطباق ذاك التراب والد
لو كان حياً في الضريح حياته
ما كان تحت الأرض بل من فوقها
أتراه تحت الأرض حياً ثم لا
ويرج أمته من الآراء والد
أم كان حياً عاجزاً عن نطقه
وعن الحراك فما الحياة اللا قد
هذا ولم لا جاءه أصحابه
إذ كان ذلك دأبهم ونبههم
هل جاءكم أثر بأن صحابه
فأجابهم بجواب حي فاطلق
هلا أجابهموا جواباً شافياً
هذا وما شدت ركائبه عن الح
مع شدة الحرص العظيم له على
أتراه يشهد رأيهم وخلافهم
إن قلتهموه سبق البيان صدقتهم
هذا وكم من أمراً شكل بعده
أو ما نرى القاروق ود بأنه
بالجد في ميراثه وكلالة
قد قصر القاروق عند فريقكم

ترقيمه يا كثرة الخلقان
قد كان فوق الأرض والرجان
سبات قد عرضت على الجدران
قبل المات بغير ما فرقان
والله هذي سنة الرحمان
يفتيموا بشرائع الايمان
خلف العظيم وسائر البهتان
وعن الجواب لسائل لهفان
أثبتتموها أوضحوها ببيان
يشكون بأس الفاجر الفتان
حي يشاهدكم شهود عيان
سألوه فتياً وهو في الاكفان
فأتوا إذاً بالحق والبرهان
ان كان حياً فاطقاً بلسان
جرات للقاصي من البلدان
ارشادهم بطرائق التبيان
ويكون للتبيان ذا كتمان
قد كان بال تكرار ذا تبيان
أعني على العلماء كل زمان
قد كان منه العهد ذا تبيان
وبعض أبواب الربا الفتان
إذ لم يسله وهو في الاكفان

أُتْرَاهُو يَأْتُونَ حَوْلَ ضَرْيَحِهِ
وَنَبِيهِمْ حَيَّ يَشَاهِدُهُمْ وَيَسْمَعُهُمْ
أَفْكَانَ يَعْجِزُ أَنْ يَجِيبَ بِقَوْلِهِ
يَأْخُذُونَا اسْتَحْيُوا مِنَ الْعَقْلَاءِ وَالْمَدِينَةِ
وَاللَّهِ لَا قَدَرَ الرَّسُولَ عَرَفْتُمُوهُ
مَنْ كَانَ هَذَا الْقَدَرُ مَبْلَغَ عِلْمِهِ
وَلَقَدْ أَبَانَ اللَّهُ أَنَّ رَسُولَهُ
أَخْبَاهُ أَنَّ اللَّهَ بَاعَثَهُ لَنَا
أَثَلَاثَ مَوَاتَاتٍ تَكُونُ لِرَسُولِهِ
إِذْ عِنْدَ نَفْخِ الصُّورِ لَا يَبْقَى أَمْرٌ
أَفْهَلُ يَمُوتُ الرِّسْلُ أَمْ يَبْقَى إِذَا
فَتَكَلَّمُوا بِالْعِلْمِ لَا الدَّعْوَى وَجِيبُهَا
أَوْ لَمْ يَقُلْ مِنْ قَبْلِكُمْ لِلرَّافِعِ إِلَّا
لَا تَرْفَعُوا إِلَّا صَوَاتَ حَرَمَةِ عَبْدِهِ
قَدْ كَانَ يُمْكِنُهُمْ يَقُولُوا أَنَّهُ
لَكِنَّهُمْ بِاللَّهِ أَعْلَمُ مِنْكُمْ
وَلَقَدْ أَتَوْا يَوْمًا إِلَى الْعَبَّاسِ يَسْأَلُونَ
هَذَا وَبَيْنَهُمَا وَبَيْنَ نَبِيِّهِمْ
فَنَبِيهِمْ حَيَّ وَيَسْتَمِقُونَ غَيْرَ

لِسُؤَالِ أَمَّهُمْ أَعَزَّ حِصَانِ
حَمِيمٍ وَلَا يَأْتِي لَهُمْ بَيَانُ
إِنْ كَانَ حَيًّا دَاخِلَ الْبَنِيَانِ
يَسْمَعُونَ بِالْقُرْآنِ وَالرَّحْمَنِ
كَلَّا وَلَا لِلنَّفْسِ وَالْإِنْسَانِ
فَلَيْسَتْ بِالصَّمْتِ وَالْكُفْرَانِ
مَيِّتٌ كَمَا قَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ
فِي الْقَبْرِ قَبْلَ قِيَامَةِ الْإِبْدَانِ
وَلِغَيْرِهِمْ مَنْ خَلَقَهُ مَوَاتَانِ
فِي الْأَرْضِ حَيًّا قَطُّ بِالْبَرْهَانِ
مَاتَ الْوَرَى أَمْ هَلْ لَكُمْ قَوْلَانِ
سُئِلُوا بِالْأَدْلَى فَجَنَحُوا أَوْ أَدْهَانِ
صَوَاتِ حَوْلِ الْقَبْرِ بِالْإِنْكَرَانِ
مَيِّتًا كَحَرَمَتِهِ لَدَى الْحَيَوَانِ
حَيَّ فَعَضُوا الصَّوْتَ بِالْإِحْسَانِ
وَرَسُولُهُ وَحَقَائِقُ الْإِيمَانِ
يَسْتَمِقُونَ مِنْ قَحْطِ وَجَدِ زَمَانِ
عَرَضَ الْجِدَارِ وَحِجْرَةِ النَّسْوَانِ
رَبِّ نَبِيِّهِمْ حَاشَا أُولَى الْإِيمَانِ

فصل

فَمَا احْتَجُّوا بِهِ عَلَى حَيَاةِ الرِّسْلِ فِي الْقُبُورِ

فَإِنْ احْتَجَّجْتُمْ بِالشَّهِيدِ بِأَنَّهُ
وَالرِّسْلُ أَكْمَلُ حَالَةٍ مِنْهُ بَلَا
حَيٍّ كَمَا قَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ
شَكٌّ وَهَذَا ظَاهِرُ التَّبَيُّانِ

فذلك كانوا بالحياة أحق من
وبأن عقد نسائه لم يفسخ
ولأجل هذا لم يحل لغيره
أفليس في هذا دليل أنه
أو لم يرى المختار موسى قائماً
أفيت يأتي الصلاة وإن ذا
أيرد ميت السلام على الذي
أو لم يقل إني أرد على الذي
هذا وقد جاء الحديث بأنهم
وبأن أعمال العباد عليه تعد
يوم الخميس ويوم الاثنين الذي
شهادتنا بالعقل والايان
فنساؤه في عصمة وصيان
منهن واحدة مدى الأزمان
حي لمن كانت له أذنان
في قبره لصلاة ذي القربان
عين المحال وواضح البطلان
يأتي بتسليم مع الاحصاف
يأتي به هذا من البهتان
أحياء في الأحداث ذا تبيان
مرض دائماً في جمعة يومان
قد خص بالفضل العظيم الشان

فصل

في الجواب عما احتجوا به في هذه المسألة

فيقال أصل دليلكم في ذلك حجة
إن الشهيد حياته منصوبة
هذا مع النهي المؤكد أننا
ونسأؤه حل لنا من بعده
هذا وإن الارض تأكل لحمه
لكنه مع ذلك حي فارح
فالرسل أولى بالحياة لديه مع
وهي الطرية في التراب وأكلها
ولبعض أتباع الرسول يكون ذا
فانظر إلى قلب الدليل عليهموا
تنا عليكم وهي ذات بيان
لا بالقياس القائم الأركان
ندعوه ميتاً ذاك في القرآن
والمال مقسوم على السهمان
وسبأهما مع أمة الديدان
مستبشر بكرامة الرحمن
موت الجسوم وهذه الابدان
فهو الحرام عليه بالبرهان
أيضاً وقد وجدوه رأي عيان
حرفاً بحرف ظاهر التبيان

لكن رسول الله خص نساؤه
 خيرن بين رسوله وسواه فاخذ
 شكر الاله لمن ذاك وربنا
 قصر الرسول على أولئك رحمة
 وكذلك أيضاً قصرهن عليه مع
 زوجاته في هذه الدنيا وفي الآ
 فلذا حرمهن على سواه بعده
 لكن أتين بعدة شرعية
 هذا ورؤيته الكليم مصلياً
 في القلب منه حسبة هل قاله
 ولذلك أعرض في الصحيح محمد
 والدارقطني الامام أعلاه
 أنس يقول رأى الكليم مصلياً
 بين السياق إلى السياق تفاوتاً
 لكن تقلد مسلم وسواه مم
 فرواته الاثبات أعلام الهدى
 لكن هذا ليس مختصاً به
 فروى ابن حبان الصدوق وغيره
 فيه صلاة العصر في قبر الذي
 فتمثل الشمس الذي قد كان ير
 عند الغروب يخاف فوت صلاته
 حتى أصل العصر قبل فواتها
 هذا مع الموت المحقق لا الذي
 هذا ونابت البناني قد دعا ال
 أن لا يزال مصلياً في قبره

بتخصيصه عن سائر النسوان
 ترون الرسول لصحة الايمان
 سبحانه للعبد ذو شكر ان
 منه بهن وشكر ذي الاحسان
 لوم بلا شك ولا حساب
 خرى يقيناً واضح البرهان
 إذ ذاك صون عن فراش ثان
 فيها الحدود وملزم الأوطان
 في قبره أثر عظيم الشأن
 فالحق ما قد قال ذو البرهان
 عنه على عمد بلا نسيان
 برواية معلومة التبيان
 في قبره فاعجب لذا الفرقان
 لا تطرحه فما هما سيات
 من صح هذا عنده ببيان
 حفاظ هذا الدين في الأزمان
 والله ذو فضل وذو احسان
 خبراً صحيحاً عنده ذا شان
 قد مات وهو محقق الايمان
 عاها لأجل صلاة ذي القربان
 فيقول للملكين هل تدعان
 قال سنفعل ذاك بعد الآن
 حكيت لنا بثبوته القولان
 رحمان دعوة صادق الايقان
 إن كان أعطى ذاك من انسان

حمراج فوق جميع ذي الأكران
 والقطع موجب بلا نكران
 في قبره إذ ليس يجتمعان
 ليراه ثم مشاهداً بعيان
 بتناقض إذ أمكن الوقتان
 يأتي بتسليم مع الاحسان
 قد قاله المبعوث بالقرآن
 لميم عليه وهو ذو إيمان
 حتى يرد عليه رد بيان
 لما يصح وظاهر النكران
 إن كنت ذا علم بهذا الشأن
 كن عندنا كحياة ذي الابدان
 وعن الشائل ثم عن إيمان
 بالله من إفك ومن بهتان
 قد قال في الشهداء في القرآن
 أعلى وأكمل عند ذي الاحسان
 د عليه فهو الحق ذو امكان
 ث به الحق ليس ذا نكران
 أيضاً بأثار روين حسان
 وعلى أقاربه مع الاخوان
 واستبشروا بالذقة الفرخان
 لوا رب راجعه الى الاحسان
 هذا الحديث عقيقه بلسان
 أخرى بها عند القريب الدان
 المحبو بالغفران والرضوان

لكن رؤيته لموسى ليلة ال
 يرويه أصحاب الصحاح جميعهم
 ولذلك ظن معارضاً لصلاته
 وأجيب عنه بأنه أسرى به
 فرآه ثم وفي الضريح وليس ذا
 هذا ورد نبينا لسلام من
 ما ذاك مختصاً به أيضاً كما
 من زار قبر أخ له فأتى بتس
 رد الاله عليه حقاً روحه
 وحديث ذكر حياتهم بقبورهم
 فانظر الى الاسناد تعرف حاله
 هذا ونحن نقول هم أحياء لا
 والترب تحتهموا وفوق رؤوسهم
 مثل الذي قد قتلتموه معاذنا
 بل عند ربهموا تعالى مثلما
 لكن حياتهموا أجل وحالهم
 هذا وأما عرض أعمال العبا
 وآتى به أثر فان صح الحديث
 لكن هذا ليس مختصاً به
 فعلى أبي الانسان يعرض سعيه
 إن كان سعيماً صالحاً فرحوا به
 أو كان سعيماً سيئاً حزنوا وفا
 ولذا استعاض من الصحابة من روى
 يارب آتي طائفة من خزنة
 ذاك الشهيد المرتضى ابن رواحة

لكن هذا ذو اختصاص والذي
هذي نهايات لأقدام الورى
والحق فيه ليس تحمله عقو
ولجلهم بالروح مع أحكامها
فارض الذي رضي الاله لهم به
هل فى عقولهموا بأن الروح فى
وترد أوقات السلام عليه من
وكذلك ان زرت القبور مسلماً
فهموا يردون السلام عليك لا
هذا وأجواف الطيور الخصرمس
من ليس يحمل عقله هذا فلا
للروح شأن غير ذي الاجسام لا
وهو الذي حار الورى فيه فلم
وهذا وأمر فوق ذا لو قلته
فلذلك أمسكت العنان ولو أرى
هذا وقولي إنها مخلوقة
هذا وقولي إنها ليست كما
لا داخل فينا ولا هي خارج
والله لا الرحمن أثبتت ولا
عظمتوا الأبدان من أرواحها

للمصطفى ما يعمل الثقلان
فى ذا المقام الضنك صعب الشان
ل بني الزمان لغلظة الازهان
وصفاتهما للألف بالابدان
أتريد تنقض حكمة الديان
أعلى الرفيق مقيمة بجنان
اتباعه فى سائر الأزمان
ردت لهم أرواحهم للآن
كن لست تسمعه بذى الأذنان
كنها لدى الجنات والرضوان
تظامه وعذره على النكران
تمله شأن الروح أعجب شان
يعرفه غير الفرد فى الأزمان
بادرت بالانكار والعدوان
ذاك الرفيق جريت فى الميدان
وحدوثها المعلوم بالبرهان
قد قال أهل الأفك والبهتان
عنا كما قالوه فى الديان
أرواحكم يا مدعي العرفان
والعرش عظمت من الرحمان

فصل

(قال العراق) الرواية وتكفيرها الخالف بغير الله والناذر والذابح ، قاتل الله الرواية إنها تحرى في كل أمر أسباب تكفير المسلمين مما ثبت أن همها الأكبر هو تكفيرهم لا غير ، فتراها تكفر من يتوسل الى الله تعالى بنبيه ﷺ ويستعين باستشفاعه الى الله تعالى على قضاء حوائجه ، وهي لا تخلع إذ تستعين بدولة الكفر على قضاء حاجاتها التي هي قهر المسلمين وحرهم وشق عصامهم والمروق عن طاعة أمير المؤمنين الذي أمر الله تعالى في كتابه المين بلزوم طاعته كما بسطناه في مقدمات الرسالة ، وتتخذ أعداء الدين أولياء يستمد منهم في إحضار القوى التي تسعى بها الى الفساد وتلج بها في الغواية والعناد ، قال الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) حقاً للرواية انها لا تدرى ان أولئك الأولياء الذين تتخذهم ذريعة لقهر المسلمين اذا ثبت قدمهم فانهم يقرونها ويهتضمونها أيضاً مع من تعده خصماً مخالفاً لمذهبها .

(فأقول إيه يابن اللخنا) لقد - والله - علمتم أنكم لآتم أخذان إخوان القردة والخنازير ، وإخوان عبدة الصليب أصحاب السعير ، وأنا لم ننزع اليهم ولم نستعن بهم في شيء من الامور التي تزعمونها ، وأنا لم تتخذهم أولياء وقد علمتم انه ليس في ديارنا لهم علما ، ولا جعلنا في أوطاننا قناصل ، ولم نلتزم في ملتنا قوانينهم ونقدمها على شرع الله ورسوله ، ونحن نبرأ الى الله منهم ومنكم ، كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده ولكن قد غلبت عليكم الفحة والتظاهر بالكذب والعدوان لكي تطفثوا نور الله بأفواهكم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون .

فانظر قاتلك الله يا عدو الله من قناصل أعداء الله ورسوله عنده ، ومن اعلامهم منصوبة في ديارهم ، ومن اليهود والنصارى والرافضة في جملة عساكرهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين ، وتدرى من سعى

في الارض بالفساد ولج في الغواية والعناد وعام في بحر الضلالة وتدرع برداء
الشرك والجهالة .

﴿ وأما قوله ﴾ من غير مرة إن ديدن الوهاية تكفير كافة المسلمين بكل
أمر فهم تكفروهم لتوسلهم بجاه الانبياء والاولياء ونداهم (فأقول) أما تكفير
عامة المسلمين فمن الكذب الواضح وقد بيناه غير مرة وأما التوسل بجاه الانبياء
والاولياء فالوهاية لا يكفرون بمجرد التوسل بجاههم وأما دعاؤهم والاستغاثة
بهم والاستشفاع بهم والاتجاه اليهم فهو كفر مخرج عن الملة وقد قدمنا أدلة
ذلك وكلام أهل العلم في ذلك .

﴿ وأما قوله ﴾ وتكفروهم بالحلف بغير الله (فأقول) وهذا أيضاً من
الكذب على الوهاية والاولهام الوية .

﴿ وأما قوله ﴾ والنذر لذلك الغير والذبح له فسيأتي الكلام عليه قريباً .
﴿ وقوله ﴾ ولو سلمنا أن في بعض الاقوال التي تنسبها الوهاية الى المسلمين
كفر أ يصح أن يقال فيه إن قائل هذا القول يكفر لما صح أن تكفر جميع
الامة أو تكفر شخصاً معيناً قال ذلك القول فقد يكون القائل لم تبلغه النصوص
الموجبة لمعرفة الحق أو لم تثبت عنده أو لم يتمكن من معرفتها وفهمها أو يكون
قد عرضت له شبهات يعذر الله تعالى فيها .

﴿ فأقول ﴾ الوهاية لا يكفرون إلا من كفر الله ورسوله وقامت عليه
الحجة التي يكفر تاركها ولا يلزم من تكفير من قام به الكفر وقامت عليه
الحجة تكفير جميع المسلمين فان هذا من اللوازم الباطلة والاقوال الداحضة
(وأما) تكفير الشخص المعين فلا مانع من تكفيره اذا صدر منه ما يوجب
تكفيره فان عبادة الله وحده لا شريك له من الامور الضرورية المعلومة من
دين الاسلام فمن بلغته دعوة الرسول وبلغه القرآن فقد قامت عليه الحجة
(وأما) الامور التي لا يكفر فاعلمها حتى تقوم الحجة إنما هو في المسائل النظرية
والاجتهادية التي قد يخفى دليلها (وأما) عباد القبور فهم عند السلف وأهل العلم
يسمون الغالية لأن فعلهم غلو يشبه غلو النصاري في الانبياء والصالحين وعبادتهم ،

فسأله توحيد الله وإخلاص العبادة له لم ينازع في وجوبها أحد من أهل الإسلام لا أهل الأهواء ولا غيرهم وهي معلومة من الدين بالضرورة كل من بلغته الرسالة وتصورها على ما هي عليه عرف أن هذا زبدتها وحاصلها ، وسائر الأحكام تدور عليه ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية في الرد على المتكلمين لما ذكر أن بعض أئمتهم توجد منهم الردة عن الإسلام كثيراً قال : « وهذا وإن كان في المقالات الخفية فقد يقال فيها إنه مخطئ . ضال لم تقم عليه الحجة التي يكفر تاركها لكن هذا يصدر منهم في أمور يعلمها الخاصة والعامة من المسلمين أن رسول الله ﷺ بعث بها وكفر من خالفها مثل عبادة الله وحده لا شريك له ونبيه عن عبادة أحد سواه من الملائكة والنبين وغيرهم فإن هذا أظهر شرائع الإسلام ومثل إيجابه للصلاة والخس وتعظيم شأنها ومثل تحريم الفواحش والزنا والخمر والميسر ثم تجد كثيراً من رؤوسهم وقعو فيها فكانوا مرتدين ، وأبلغ من ذلك أن منهم من صنف في دين المشركين كما فعل أبو عبد الله الرازي . قال وهذه ردة صريحة ، انتهى . فالشخص المعين إذا صدر منه ما يوجب كفره من الأمور التي هي من ضروريات الإسلام مثل عبادة غير الله سبحانه وتعالى فإن الله قد أقام الحجة بانزال كتبه وبعث رسله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وهذا مما لا إشكال فيه .

(وأما قوله) فقد يقول القائل لم تبلغه النصوص الموجبة لمعرفة الحق إلى آخره .

(فأقول) أما ما عدا الأمور الضرورية المعلومة من دين الإسلام فإنا لا نكفر من قال قولاً لم يبلغه النص في ذلك بتكفير من فعله لأن الشرائع لا تلزم إلا بعد البلوغ وكذلك من لم يثبت عنده النص أو قام لديه معارض من نص آخر أو وقعت له شبهة يعنره الله بها هذا مما لا إشكال فيه عند أهل العلم .

(وأما قول) هذا الجاهل المركب أو لم يتمكن من معرفتها وفهمها (فأما) هي من عدم معرفته بالفرق بين قيام الحجة وفهم الحجة فإن من بلغته دعوة

الرسول فقد قامت عليه الحجة ان كان على وجه يمكن معه العلم ولا يشترط في قيام الحجة أن يفهم عن الله ورسوله ما يفهمه أهل الايمان والقبول والانقياد لما جاء به الرسول فان فهم الحجة نوع آخر غير قيامها قال الله تعالى (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً) وقال تعالى (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاة) وقال تعالى (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً) وقال تعالى (قل هل ننشئكم بالآخرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه) الآية .
(وأما قوله) فالذى يؤمن بالله ورسوله فان الله قد يغفر له برحمته بعض الذنوب القولية والعملية .

(فأقول) هذا حق وذلك فيمن أتى ذنباً لا يخرج منه من الملة أو كان ذلك القول أو الفعل مما ليس بضروري في الدين كما تقدم بيانه وما من أشرك بالله في عبادته فقد قال تعالى (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فأما من أتى بالشرك الا كبر فالله قد حرم عليه الجنة ومأواه النار وانزعم أنه مؤمن بالله ورسوله وتلفظ بالشهادتين فان هذا لا ينفعه مع فعل الشرك المخرج من الملة كدعائه غير الله واستغاثته بمن سواه والالتجاء اليه وطلب الحوائج من الولايج فان هذا مناف لشهادة أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله وما نزل من الآيات في الوعيد على من اقترف ذنباً لا يخرج منه من الاسلام فهو تحت مشيئة الله ان شاء عذبه وان شاء عفى عنه ولا يكفر بهذه الذنوب الا الخوارج .

(وأما قوله) قال ابن القيم رحمه الله تعالى في مدارج السالكين ما ملخصه ان أهل السنة متفقون على أن الشخص الواحد قد يكون فيه ولاية لله تعالى وعداوة من وجهين مختلفين وقد يكون فيه ايمان ونفاق وايمان وكفر ويكون أحدهما اليه أقرب من الآخر فيكون من أهله قال الله تعالى (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) .

(فاقول هذا حق) فقد يكون الشخص فيه ولاية لله تعالى وعداوة وذلك كمثل الصحابي الذي كان يكثر من شرب الخمر فقال رجل : لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به فقال رسول الله ﷺ « لا تلغنه فإنه يجب الله ورسوله » وكذلك كمثل الصحابي الذي كان يكثر من شرب الخمر فقال رجل : لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به كان فيه خصلة من النفاق كن إذا خاصم فجر وإذا إثنى خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وكذلك الكفر مع الإيمان كقوله ﷺ لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض ومن حلف بغير الله فقد كفر الى غير ذلك من الأمور التي لا تخرج من الملة من الأقوال والأعمال وبالجملة فالقلب الذي لم يتمكن منه الإيمان ولم يزه فيه سراحه حيث لم يتجرد للحق المحض الذي بعث الله رسوله بل فيه مادتان مادة منه ومادة من خلافه فتارة يكون للكفر أقرب منه للإيمان وتارة يكون للإيمان أقرب منه للكفر والحكم للغالب واليه يرجع فهذا وأمثاله لا يدخل في مسألة من صرف بغير الله نوعاً من العادة فانا قد بينا فيما تقدم الأدلة على كفره من الكتاب والسنة وأقوال العلماء فالغاطلة بادخال هذه الأمور في مسألة عبادة غير الله سفسطة وتمويه ومزج للحق بالباطل فسحقاً وبعداً للقوم الظالمين .

(وأما قول العراقي) أما الحلف بغير الله فلا يخرج مرتكبه عن الاسلام الى آخر كلامه (فأقول) قد كان من المعلوم أن مجرد الحلف بغير الله لا يخرج من الملة ومن زعم انا نكفر بهذه الاشياء كفرأ مخرجا عن الملة فهو من أكذب خلق الله وأجرأهم على الفرية وقول الزور وقد ذكر ابن القيم رحمه الله ان من عظم مخلوقاً بالحلف تعظيماً كتعظيم الله فقد أشرك شركاً أكبر وقال لما عده من هذه الالفاظ ونحوها في شرح المدارج وقد يكون ذلك شركاً أكبر بحسب ما قام بقلب فاعله وحديث ابن عمر صريح في اطلاق الكفر والشرك بالحلف بغير الله فمن منع الاطلاق فهو مشاق لله ولرسوله ولكن ساق البخاري في صحيحه قول ابن عباس كفر دون كفر وشرك دون شرك وظلم دون ظلم .

(وأما قوله) من حلف بغير الله فقد كفر فقد حمله أئمة الحديث من شافعية

وحفية وحنابله ومالكية على أن المقصود به كفر النعمة (فأقول) هذا الحمل ضعيف جداً إذ ما من معصية وذنب يفعله المكلف المختار إلا وفيه من كفر النعمة بحسبه والشكر هو استعمال النعمة في طاعة معطيها ومسديها مع محبة والرضا عنه والثناء بها عليه والشكر ضد الكفر فمن أخل بشيء من الشكر ففيه من كفر النعمة بحسب ذلك فتحصل ان كفر النعمة لا يختص بما أطلق عليه الشارع الكفر من الافعال فلا بد للنص من معنى يخصه وحكمة في تخصيص بعض الافراد وهذا معلوم بالشرع والفطرة إذ تخصيص بعض أفراد الجنس من غير محض يقتضى ذلك تحكم محض وترجيح بلا مرجح .

(وأما قوله) حتى إن أصحاب الشافعي قالوا بأنه مكروه تنزيها لا تحريماً فالخلف الذي قد اختلف فيه العلماء أنه مكروه أو حرام لا يجوز أن يقال في مرتكبة إنه كافر خارج عن الملة (فأقول) اما كونه مكروها كراهة تنزيه لا كراهة تحريم فهذا مما لا دليل عليه من الكتاب والسنة بل هو عرف حادث والكراهة في عرف الكتاب والسنة وقدماء العلماء تطلق على التحريم قال الله تعالى بعد ذكر المحرمات (كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروهاً) وكذا في الحديث . ويكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال ، فلا عبرة بخلاف من خالف ما يقتضيه الكتاب والسنة بالاصلاح الحادث وأما دعوى أن ذلك يخرج عن الملة فقد بينا أنه من الكذب والبهتان .

فصل

(ثم قال العراقي) وأما النذر لغير الله فقد صرح الشيخ تقي الدين ابن تيمية وابن القيم وهما من أعظم من شدد فيه بعدم جوازه وكونه معصية لا أنه كفر وشرك يخرج عن الاسلام فلا يجوز الوفاء به ولو تصدق بما نذر من ذلك على من يستحقه من الفقراء كان خيراً له عند الله فلو كان الناذر لغير الله كافراً لما أمراه بالصدقة لأن الصدقة لا تقبل من الكافر بل أمراه بتجديد إسلامه .
(والجواب أن نقول) قد أجاب على هذه الشبهة شيخنا الشيخ عبد اللطيف

رحمه الله في رده شبهات داود ابن جرجيس فقال رحمه الله ، ليس في كلام الشيخ وكلام ابن القيم ما يدل على أن النذر الواقع من عباد القبور لمن يدعونه ويقصدونه لحوائجهم واغائتهم في الشدائد ليس بشرك بل كلام الشيخ وابن القيم صريح في أنه نذر معصية واشراك بالله تعالى فكيف يسوقه وقد عده ابن القيم من أنواع الشرك الاكبر وقرنه بالتوكل على غير الله والعمل لغيره والاناة والخضوع والذل لغير الله وابتغاء الرزق من عند غيره وقد تقدم ذلك فراجع كلامه في موضعه تعرف كذب هذا العراقي على الله وعلى رسوله وعلى أولى العلم من خلقه فرحم الله امرأً نظر لنفسه قبل أن تزل قدمه ويحال بينه وبين أهل العمل وكذلك الشيخ صرح بأنه معصية والمعصية تصدق بالشرك وغيره من الكبائر اذا أطلقت واستدلال المعترض بأنه لم يقل هذا ، هذا النذر كفر مخرج عن الملة فاطلاق المعصية كاف في المقصود وأيضاً فالكفر انما يطلق بعد قيام الحجة وقول العراقي فكيف يكفر من نذر لأحد الانبياء وقصده لوجه الله في هذه العبارة شيثان (الأول) استبعاده تكفير من نذر للانبياء وجعله ذلك دين النذر للشجرة والبقرة مع أن الفتنه بقبور المعظمين أشد بجنه من الشجر والبقال وقد قال النبي ﷺ « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، فالشرك بالانبياء والصالحين أخوف وأعظم فتنة كما هو معروف (والثاني) إضافة النذر لأحد الانبياء وقوله بعده وقصده لوجه الله فاذا كان النذر نفسه للانبياء والصالحين بطل قوله وقصده لوجه الله وانما يكون ذلك نذراً لله وحده وجعل الثواب لمن شاء من عباده ومسألة اهداء ثواب القرب الى الانبياء لا يخفى ما فيها من القول بالمنع على من له أدنى ممارسة والقصد هنا بيان تناقض العراقي وان كلامه يدفع بعضه بعضاً وقوله فان ذلك لا يضر بالاتفاق كذب ظاهر فان قول الشيخين إنه يصرف الى الفقراء دليل على أنه يضر اذا صدر منه لغير الله وأنه مأمور بالتوبة وصرف ذلك الى الجهة المشروعة وقد صرف النبي ﷺ مال اللات في الجهاد والمصارف الشرعية التي يستعان بها على عبادة الله وحده لاشريك له والاستدلال بصرفها

في ذلك المصرف الشرعي على انها شرك وضلال أوجه من الاستدلال بذلك على أن النذر للانصام ونحوها ليس بشرك .
(وأما قوله) فلو كان الناذر كافراً عندهما لم يأمرأه بالصدقة ، فان الصدقة لا تقبل من الكافر .

(فالجواب) من وجوه : (الاول) أنه اذا أقطع عن الذنب وصرف المال في مصرفه الشرعي فهذا رجوع عما كان عليه وتوبة منه ، (الثاني) انه لا يقال بالكفر مطلقاً لكل ناذر لغير الله حتى تقوم الحجة الرسالية ، وأما ما نقله عن ابن القيم فقد صرح فيه بأنه نذر معصية وأشرك . وشبهة هذا العراقي انه لو كان شركاً مخرجاً عن الملة لما جاز صرفه للفقراء .

(فالعراقي) لم يفرق بين النذر والمنذور ، فكون النذر شركاً لا يمنع الارتفاع بالمنذور في الجهة الشرعية كما تقدم من فعله عليه السلام بمال اللات (الوجه الثالث) أن الذي يصرفه في المصارف الشرعية ولاية الأمر ، وأهل العلم ، وليس المقصود أن يصرفه الناذر نفسه ، فان هذا لا يعتبر بل يرد إلى المشروع قسراً ويعامل بنقيض قصده وكلام الشيخ وأمثاله من أهل العلم ليس حجة مستقلة بل الحجة فيما يساق من الأدلة وقد تقدم أن القصد هنا بيان جهله بكلام الشيخ والكشف عن تحريف هذا العراقي لما نقله عن الشيخين ، وإلا فالرجوع إلى أدلة الكتاب والسنة قال الله تعالى (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه) ، وقال تعالى : (يوفون بالنذر ويخافون يوماً كان شره مستطيراً) فومض خواص عباده بالوفاء بالنذر وأثنى عليهم بذلك ، وفي الآية الاخرى الوعد بالاثابة والجزاء ثبت أنه عبادة يحبها الرب ويرضاها ، أى الوفاء به وما كان كذلك فيجب اخلاصه لله ، لأن صرف العبادة لغير الله شرك .

وفي حديث عليّ عليه السلام لعن الله من ذبح لغير الله ، وهذا العراقي وأمثاله من القبورين دفعوا في صدر النصوص ورودها بشبهات وهذيان لا يصدر عن بعقل ما يقول ، وفي آخر العبارة التي نقلها العراقي عن شيخ الاسلام ابن تيمية . وهذا الحكم العام في قبر نفيسة ومن هو أكبر من نفيسة من الصحابة مثل قبر طلحة

والزبير وغيرهما بالبصرة ، وفي سلان وغيره بالعراق ، (قلت) وفيها بيان
تدليس العراقي وأنه أسقطها ليروج قوله : فكيف يكفر من نذر لأحد الأنبياء
والصالحين الى أن قال الشيخ « فيعتقدون أنها باب الحوائج الى الله وأنها تكشف
الضر أو تفتح الرزق أو تحفظ مصر فان هذا كافر مشرك يجب قتله وكذلك
من اعتقد ذلك في غيرها كائناً من كان (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه
فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً - قل ادعوا الذين زعمتم من دون
الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك
وما له منهم من ظهير ، ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) والقرآن من أوله
الى آخره بل وجميع الكتب والرسل انما بعثوا بأن يعبد الله وحده لا شريك
له ، وأن لا يجعل مع الله إلهاً آخر والاله من يأله القلب عبادة واستعانة
واجلالاً واکراماً وخوفاً ورجاء كما هو حال المشركين في آلهتهم ، وان اعتقد
المشرك أن ما يأله مخلوق ومصنوع كما كان المشركون يقولون في تلييتهم : ليك
لا شريك لك ، لا شريك هو لك تملكه وما ملك ، وقال النبي ﷺ الحصين
الخرامى « يا حصين كم تعبد ، قال : أعبد سبعة آلهة ستة في الأرض وواحد
في السماء ، قال « فن الذى تعد لرغبتك ورهبتك ؟ ، قال الذى في السماء ، قال :
يا حصين فاسلم حتى أعليك كلمات ينفعك الله بهن ، فلما أسلم قال « قل اللهم ألهمنى
رشدى وقنى شر نفسى ، والله أعلم ، انتهى .

(قلت) فانظر الى تصريح الشيخ ان من اعتقد في مخلوق أنه باب الحوائج
الى الله يعنى واسطة في الحوائج أو أنه يكشف الضر أو يفتح الرزق أو يحفظ
مصر أنه كافر مشرك يجب قتله وهذا بعينه هو معتقد عباد القبور الناذرين للوقت
المستغيثين بهم وهو طريقة العراقي ومذهبه الذى نصره وقرره واستظهره وزعم
أنه لا يضر الا اذا اعتقد الاستقلال لغير الله كما مرّ عنه في غير موضع وسيأتى
هذا القيد فيما يأتى من كلامه في مواضع متعددة ، والشيخ قد رد عليه في هذا
وأبطل هذا الشرط بقوله ، وان اعتقد المشرك ان ما يأله مخلوق مصنوع
وساق ما يقوله المشركون في تلييتهم وساق حديث حصين وهذا لان الآيات

القرآنية دالة على تكفير هذا النوع ، أعنى من اتخذ الشفعاء والوسائط وقصدهم في حاجاته وملذاته كما كان يفعله المشركون مع آلهتهم فكل هذا أعنى الله بصيرة العراقي عنه (وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون) .

قال الشيخ صنع الله الحلبي نزيل مكة ، وأما كونهم جوتزوا الذبائح والنذور وأثبتوا لهم فيها الأجور فيقال هذا الذبح والنذر إن كان على اسم فلان وفلان فهو لغير الله فيكون باطلاً وفي التنزيل (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق) والحديث « لا نذر إلا فيما يبتغى به وجه الله ، متفق عليه . وورد أن من حلف بغير الله فقد أشرك ، رواه الحاكم وغيره ونحو النذر لغير الله الذبح وفي التنزيل (قل إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين) الآية أى إن صلاتى وذبحى لله كما به نظير قوله تعالى (فصل لربك وانحر) الآية وفي الحديث « لا نذر فى معصية الله ، رواه أبو داود وغيره والنذر لغير الله إشراك مع الله فلا أكبر من معصيته وفي التنزيل (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله) الآية . فالنذر لغير الله كالذبح لغيره .

وقال الفقهاء خمسة لغير الله شرك ، الركوع والسجود والذبح والنذر واليمين ومن ذكر غير اسم على ذبيحته فهى ميتة يحرم أكلها ولو أشرك مع اسمه أحداً كقوله باسم الله ومحمد ﷺ بواو العطف فكذا تحرم ذبيحته وكذا لو ترك اسم الله عمداً على الذبيحة لا تؤكل عندنا فهى ميتة بصريح قوله جل ذكره (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) فترك المؤمن ذكر الله عمداً كذكر غيره . نعم لو قال هذا النذر لله يذبح فى مكان كذا ويصرف على جماعة فلان أو على رباط فلان فلا بأس به كما فى الوقف على فلان وفلان فان قوله لله ملك له وتصرف غلته على من عينه الواقف وكذا هنا . والحاصل أن النذر لغير الله جهور فمن أين لهم الأجور ، وكذا الذبائح ومن قال إن هذا النذر لفلان وهذه الذبيحة لفلان فهو من العصيان ، ومن نذر لله ذبحاً أو غيره وقال يذبح بمكان كذا ويأكله قوم جاز والله الهادى .

قلت : وإذا نذر لله وجعل مصرفه على السدنة والمجاورين عند القبور فهو

نذر معصية لا يجوز صرفه في القرب الشرعية كاللحاج والمعتكفين في المساجد وقد ذكر هذا غير واحد والمنع منه لما فيه من الاعانة على العكوف عند القبور الذي هو من أكبر الوسائل والذرائع إلى عبادتها أو دعائها قال تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) وفي الحديث : أن رجلاً نذر أن ينحر إبلاً ببوانة قبل اسلامه ، فلما أسلم سأل رسول الله ﷺ عن نذره ، فقال : هل كان بها وثن من أوثان الجاهلية ؟ قال : لا ، قال : هل كان بها عيد من أعياد الجاهلية ؟ قال : لا ، قال : فأوف بنذرك ، ففيه المنع من عبادة الله في أماكن الشرك وعبادة غيره للشبهة الصورية ، وإن لم تقصد فكيف بالذرائع والوسائل القريبة المفضية إلى عين الشرك ، ونفس المحذور الأكبر فقف وتأمل ان كان لك بصيرة تدرك بها أسرار الشريعة ، انتهى .

(وأما قوله) وأما الذبح فقد ذكره ابن القيم في المحرمات لا في المكفرات إلا إذا ذبح لما عبد من دون الله وكذلك أهل العلم ذكروا أنه مما أهل به لغير الله ولم يكفروا صاحبه .

(فالجواب أن نقول) ما ذكره في كتاب الكبائر من الذبح لغير الله وجعله من المحرم فذمهم هو محرم قال تعالى (قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئاً - إلى قوله - لعلكم تتقون) فجعل هذا كله محرماً . هذا عرف القرآن والسنة والشرع ، والعراقي لجهله وسوء قصده يحمل كلام أهل العلم على العرف النبطي الحادث واصطلاح العامة فقاتل الله الجهل والهوى ، فأغلظهما حججاً بين العبد والهدى .

قال شيخ الاسلام في اقتضاء الصراط المستقيم : وأيضاً فإن قوله تعالى (وما أهل به لغير الله) ظاهره ما ذبح لغير الله سواء لفظ فيه به أو لم يلفظ ، وتحريم هذا أظهر من تحريم ما ذبح للحم . وقال فيه باسم المسيح ونحوه كما أن ما ذبحناه مقربين به إلى الله أذكر مما ذبحناه للحم وقلنا عليه باسم الله ، فإن عبادة الله بالصلاة له والنسك له أعظم من الاستعانة باسمه في فوائح الأمور .

والعبادة لغير الله أعظم كفرآ من الاستعانة بغير الله . فلو ذبح لغير الله متقرباً إليه لحرم ، ولو قال فيه بسم الله كما يفعله طائفة من منافق هذه الأمة ، وإن كان هؤلاء مرتدين لا تباح ذبيحتهم بحال ، لكن يجتمع في الذبيحة مانعان ، ومن هذا ما يفعل بمكة وغيرها من الذبح للجن ، انتهى كلام الشيخ . فأخذ هؤلاء المعارضون السطر الأخير من كلامه أو بعض السطر ، وأخذ المشبه وترك المشبه به لأن في الأول التصريح بردة من ذبح لغير الله ، وأن الذبح للجن مانع آخر لأنه مما أهل به لغير الله ، وقوله في العبارة فإن عبادة الله بالصلاة له والنسك له أعظم من الاستعانة باسمه في فواتح الأمور . والعبادة لغير الله أعظم كفرآ من الاستعانة بغير الله فتركوا هذا وسرقوا بعض العبارة واختلسوا منها كاختلاس الشيطان من صلاة العبد واختطافه بعضها ، وفي العبارة التصريح بكفر من استعان بغير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله خلافاً للعراقي وشيعته من عباد القبور الصادين عن سبيل الله المحرفين للكلم عن مواضعه ، الوارثين لليهود في تحريف كلمات الله وتبديل دينه .

وقال صاحب الروض من كتب الشافعية : إذا ذبح المسلم للنبي ﷺ كفر ، نقله شيخنا رحمه الله وذكره غير واحد من المفسرين في الكلام على (وما أهل لغير الله به) ونقل بعضهم عن فقهاء بخارى أنهم أفتوا بتحريم ما عقر بين يدي الملوك تعظيماً لهم لأنه مما أهل لغير الله به . قال العلامة الشوكاني . قال بعض أهل العلم ، إن أراقة دماء الانعام عبادة لأنها إما هدى أو أضحية أو نسك وكذلك ما يذبح للبيع لأنه مكسب حلال فانه عبادة ويتحصل من ذلك شكل وضعى هو أراقة دم الانعام عبادة وكل عبادة لا تكون إلا لله ، فأراقة دم الانعام لا تكون إلا لله . ودليل الكبرى قوله تعالى (اعبدوا الله ما لكم من إله غيره . وإياى فاعبدون . إياك نعبد . وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه . وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) انتهى . ويكفى المؤمن في هذا الباب قوله تعالى (قل ان صلاتى ، ونسكى ، وحياى ، ومما تلى لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين) وقوله تعالى (إنا أعطيناك

الكوثر ، فصل لربك وانحر) وقال تعالى (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ، ولكن يناله التقوى منكم ، كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم ، وبشر المحسنين) فان الاحسان أعلى مراتب الايمان ، ودخول العبادة فيه لأن السياق لها ظاهر لا يخفى .

« وفي المسند عن طارق بن شهاب أن رسول الله ﷺ قال « دخل الجنة رجل في ذباب ودخل النار رجل في ذباب » قالوا كيف ذلك يا رسول الله ؟ قال « مر رجلان على قوم لهم صنم لا يجوزونه أحد حتى يقرب اليه شيئاً ، فقالوا لأحدهما : قرب ، قال ما عندى شيء أقرب ، قالوا : قرب ولو ذباباً فقرب ذباباً نخلوا سبيله فدخل النار ، فقالوا للآخر : قرب ، قال ما كنت أقرب لأحد دون الله عز وجل فضربوا عنقه فدخل الجنة ، فقف على هذا وتأمل حكمة الشريعة وسرها في اخلاص العبادة والتعظيم الذي لا ينبغي إلا لله ولو بأحق شيء كالذباب فكيف بكرائم الأموال والله المستعان ، انتهى .

ثم ان من العجب استدلال هذا الملحد بكلام ابن القيم رحمه الله تعالى في هذا الموضوع وفي غيره مما تقدم .

وهذا الملحد قد ذكر فيما تقدم من قوله : والوهابية قد خبطت كل الخطب في تنزيهه تعالى حيث أثبت إلا جعل استوائه سبحانه ثبوتاً على عرشه ، واستقراراً وعلواً فوقه ، وأثبتت له الوجه واليدان ، وبعضته سبحانه فجعلته ماسكاً بالسموات على أصبع ، والأرض على أصبع ، والشجر على أصبع ، والملك على أصبع ، ثم أثبتت له الجهة فقالت : هو فوق السموات ثابت على العرش يشار اليه بالأصابع إلى فوق إشارة حسية ، وينزل إلى السماء الدنيا ويصعد . وقد علمت أن نبي هذا وجهه هو مذهب الجهمية ، وقد قال ابن القيم رحمه الله تعالى .

ولقد تقلد كفرهم خمسون في عشر من العلماء في البلدان
واللا لكانى الامام حكاه عنهم بل قد حكاه قبله الطبرانى
فذكر رحمه الله كفرهم عن خمسمائة عالم . وقال شيخ الاسلام لما ذكر أهل

الأهواء قيل لابن المبارك فالجهمية قال : ليست من أمة محمد ﷺ ، فطائفة هذا الملحد عند شيخ الاسلام وابن القيم هم من أكفر خلق الله وأبعدهم عن سواء السبيل .

قال ابن القيم رحمه الله في الجواب الشافي : الشرك شركان ، شرك يتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته وأفعاله ، وشرك في عبادته ومعاملته وإن كان صاحبه يعتقد أنه سبحانه لا شريك له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ، والشرك الاول نوعان : أحدهما شرك التعطيل وهو أقبح أنواع الشرك كشرك فرعون إذ قال : وما رب العالمين ، وقال تعالى مخبراً عنه (ياهايمان ابن لي صرحا لعلی اطلع الى إله موسى واتى لاظنه كاذبا) فالشرك والتعطيل متلازمان ، فكل مشرك معطل ، وكل معطل مشرك ، لكن الشرك لا يستلزم أصل التعطيل ، بل قد يكون المشرك مقربا للخالق سبحانه وصفاته ، ولكن عطل حق التوحيد ، وأصل الشرك وقاعدته التي يرجع اليها هو التعطيل وهو ثلاثة أقسام : تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه ، وتعطيل الصانع سبحانه عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وصفاته وأفعاله وتعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد ، والمقصود أن هذا العراقي اجتمع فيه من الكفر تعطيل الصانع سبحانه عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وصفاته فزعم أن الله تعالى ليس على السموات على عرشه ، ولا هو فوقه ، ولا يشار اليه الى فوق ، بل زعم انما ورد من الاشارة اليه في السماء محمول على أنه تعالى خالق السماء وأن السماء مظهر قدرته ، وأنكر عروج النبي ﷺ الى السماء حين أسرى به ، فقال وكذلك العروج اليه تعالى هو بمعنى العروج الى موضع يتقرب اليه بالطاعات ، وأنكر رؤية الله تعالى في الآخرة ، وأنكر أحاديث النزول ، وذكر أن من قال أن الله ينزل الى السماء الدنيا كل آخر ليلة ، فقد زعم أن الله جسم ، وأن الله منزّه عن ذلك ، فعطل الله من أوصافه وأفعاله المقدسة وأضاف الى هذا الكفر الشرك في معاملته سبحانه باجازه الاستغاثه بغير الله والاستشفاع به ، والاتجاء اليه ، وأن التندر والذبح لغير الله ليس بشرك اذا اعتقد أن الله هو الخالق المتفرد بالايجاد ، وأنه هو

المؤثر لا غيره ، ومع هذا كله يستدل بكلام شيخ الاسلام وابن القيم وهما يكفرا به وهو يعلم ذلك ولكنه أراد التليس على خفافيش الابصار أن شيخ الاسلام وابن القيم لا يكفران من نذر لغير الله ، أو ذبح لغير الله . والمقصود بيان ضلاله وخروجه عن الصراط المستقيم ، واتباعه غير سبيل المؤمنين ، وأنه ممن نكب عن الصراط المستقيم ، ودخل في جملة أصحاب الجحيم .

فصل

(ثم اعلم) أيها الواقف على هذا الكتاب ، والناظر في هذا الجواب انا قد حررنا فيما مضى شيئاً يسيراً على ما افتراه هذا العراقي على الوهاية من الكذب والزور ، والافاك والفجور ، بزعمه أنهم نزعوا إلى الدولة الأجنبية يعني الانقليز النصارى ، وأنهم استعانوا بهم كما ذكره في مقدمة رسالته وفي آخرها ، قال

« فتراها تكفر من يتوسل الى الله تعالى بنيه ﷺ ويستعين باستشفاعه الى الله تعالى على قضاء حوائجه وهى لا تخجل إذ تستعين بدولة الكفر على قضاء حاجتها التى هى قهر المسلمين وحرهم ؛ وشق عصامهم ، والمروق عن طاعة أمير المؤمنين الذى أمر الله تعالى في كتابه المبين بلزوم طاعته كما بسطناه في مقدمات الرسالة ، وتتخذ أعداء الدين أولياء تستمد منهم في احضار القوى التى تسعى بها إلى الفساد ، وتلج بها في الغواية والعناد ، قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) سحقاً للوهاية إنها لا تدرى أن أولئك الاولياء الذين تتخذهم ذريعة لقهر المسلمين اذا ثبت قدمهم فانهم يقهرونها ويهضمونها أيضاً مع من تعده خصماً مخالفاً لمذهبها » هذا قول هذا الملحد بحروفه وجميع ما ذكره من الكذب الفاضح والافاك الواضح على الوهاية بل هؤلاء الذين يزعم أنهم المسلمون قد ظهر مكنون ما لديهم ومحصول ما انطوت عليه ضمائرهم من الميل الى أعداء الله وأعداء رسوله ودينه وهذا الملحد المفترى من جملتهم ومن أنصارهم وأعوانهم ، فانه قد كذب على الوهاية ورماه بما هو

وحزبه أهله لا أهل الاسلام قدأ كذبه الله ونكسه على رأسه وعاذ فجوره عليه وعلى من قام في نصرته بما أظهره واجتمعوا عليه من الدستور ، وما أعلنوه من الكفر والفجور ، سنة ١٣٢٦ لست وعشرين بعد الثلاثمائة والالف فصرحوا فيه انها عيسوية موسوية عثمانية عرية وأن كل هذه الطوائف المتباينة في أديانها تكون اخوانا وانها تجتمع على حرب من خرج عن حكم هذا الدستور ، ونصبوا في كل الاماكن من ديارهم مدارس يعلمون الناس دين النصرانية وجعلوا قاضياً عاماً من الاقلية الكفار يحكم بين الناس لأنه بزعمهم أعلم بالسياسات يكون ذلك القاضي بمصر فتبين بهذا أنهم هم الذين نزعوا اليهم واتخذوا أعداء الدين أولياء واخواناً وانهم هم الذين سعوا بهذا الى الفساد ، وولجوا به في الغواية والعناد .

قال الله تعالى : « ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبس ما قدمت لهم أنفسهم ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون » * ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء ، الآية .

وانهم هم الذين مرقوا عن طاعة أميرهم وسلطانهم حتى عزلوه وجعلوا الامر شورى بين من نزع الى أعداء الله ورسوله واتخذوهم أولياء وجعلوهم اخواناً واخذاناً ، فاحكم به هذا الملحد في مقدمات رسالته من مروق الوهاية بزعمه عاد عليه وعلى اخوانه ، فهلا نصح هذا العراقي نفسه ورجع اليها باللوم والعتاب ، وترك أهل الاسلام المتمسكين بحكم السنة والكتاب الذين باينوا أعداء الله ورسوله من جميع الطوائف ولم يدخلوا تحت أوامرهم ، ولا أخذوا بقوانينهم ولم ينبذوا كتاب الله وسنة رسوله وراء ظهورهم كما فعله أعداء الله ورسوله وقد كان من المعلوم والمتقرر المفهوم ان ما حكاه عن الوهاية من نزوعهم الى الدولة الاجنبية انه من الكذب الظاهر وانه هو وأشياعه هم الذين نزعوا اليهم وحكموا قوانينهم فبعداً للقوم الظالمين .

وهذا كتاب الله ينادى بكفر من اتخذهم أولياء ، قال الله تعالى : « يا أيها

الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولم
منكم فانه منهم ، ، الآية .

وقال تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً
من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين
وإذا ناديتهم الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعباً ذلك بأنهم قوم لا يعقلون « الى غير
ذلك من الآيات وهذا لا يخفى على من له أدنى مسكة من عقل ودين وقد وضع
الحق واسطوان وما بعد الحق إلا الضلال .

والحمد لله الذى هدانا لهذا الذى كنا لنهتدي لولا أن يرسل الله الملائكة
الذين نزلوا كتاب الله وراء ظهورهم وانبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل
وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل

والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات وصلى الله وسلم على عبده ورسوله سيد
المرسلين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ومن
تبعهم باحسان الى يوم الدين . وقد فرض على جواب جميل رجل يقال له
عبد الصمد بن احمد النساك وهذا جواب على تقريره ومن الله استمد الصواب .

ألا قل لأهل الجبل من كل مأزق	وكل كفور من ذوي الغي مارق
كلام جميل لا جميل فينتق	ولا بسديد يرتضى في الحقائق
على أنه همط وخرط ملفق	أكاذيب لا تعزى الى نقل صادق
أق في الكفر الصريح مجاهراً	ومرتضياً ما قد أتى من شقاشق
لعمري لقد أهوى به مبيع الهدى	وأعلى به سبل الردى بالخارق
وهدي به ركناً من الدين شامخاً	وشاد من الكفران أخنع زاهق
كتاب حوى إفكاً وزوراً ومنكراً	وكفراً وتعطيلاً لب الخلائق
فمطل أوصاف الكمال لبنا	وعن كونه من فوق سبع الطرائق
وأنكر معراج الرسول حقيقة	بذات رسول الله سبحانه مارق
وأوله تأويل من ليس مؤمناً	بمن جاء بالوحيين أصدق صادق
وأنكر رؤيا المؤمنين لهم	فتباً له تباً وسحقاً لمأزق

وسمى كتاب الله والسنن التي
ظواهر لا تبدي يقيناً لأنها
فلا يستفيد المؤمنون بها الهدى
فإن خالفت معقول من أسسوا لهم
حق على كل امرئ بل وواجب
وتصرف للرجوح عن حكم راجح
وإلا فبالنفويض حتماً لديهم
وتفويضهم إبطاها عن حقائق
فلا عالماً بالعلم فيما لديهم
ولا قادراً ذو قدرة فصافته
فليست معانيها بأسماء ربنا
وقدم حكم العقل حتماً بزعمه
لأن لديهم إنما العقل أصله
فتباً لمن يبدى ثناء ومدحة
فما كان جبراً صادقاً في ظهوره
ووالله ما أبدى صواباً ولم يكن
وليس يروق الكفر إلا لرائع
وجوز أن يدعى سوى الله بالرجا
وأن يستغنى المشركون بغيره
فتباً لعباد القبور الذين هم
فقد نبذوا الوحيين خلف ظهورهم
وقد أحكموا عقد الاخوة بينهم
وقد أحكم الله العداوة بيننا
وآراؤهم لم تقض إلا اخوة
وطابوا علينا باتباع نبينا

أنت عن رسول الله أذكرى الخلائق
على زعمه ظنية في الحقائق
ولكن بمعقولات أهل الشقاشق
قواعد كفر شائعات الشواهي
تؤول عن مدلوها بالخارق
لأجل مقالات الفواة الموارق
إذا لم تؤول في خلاف الحقائق
تدل عليها بالمعاني الشقاشق
ولا راحاً ذو رحمة بالخلائق
تؤول عن وصف لها بالحقائق
بمشتقة ذا قول كل مشاقق
على النقل فيما قد رأى كل مارق
وهذا افتراء من جهول ممازق
لتأليفه أو ما حوى من شقاشق
ولكنه جبران يبدو لرامق
على المنهج الأسنى وليس برائق
عن الحق أو مستغرق بالعوائق
وبالخوف والتعظيم فعل المشاقق
وان يلجئوا في كل خطب مضائق
حماة ذوي الاهواء من كل مارق
وقد حكموا القانون بين الخلائق
وبين النصارى واليهود الموارق
وبين ذوي الكفر وأن أهل الشقاشق
وصلحاً وتوفيقاً بمحض التطابق
وقد تبعوا أحكام كل منافق

وقد زعموا انا وهم أهل خلة
 ونحن براء من ذوى الكفر جملة
 ونحن على دين النبی محمد
 ونرمي عداء الدين من كل مارق
 ودونك من هذا الضياء شوارقا
 وتنشر أعلام الهدى مستنيرة
 وتضعفهم ضعفاً فينثل عرشهم
 وذاك يقال الله قال رسوله
 وأتباعهم والتابعون ومن على
 وصل على المعصوم ربی واله
 وتابعهم والتابعين لنهجمهم
 لأهل الكتاب المارقين السوابق
 فلسنا وایامم بحکم التوافق
 ونكفر بالطاغوت دين المشاقق
 وكل جهول ماذق بالجلالاق
 توضح منهاجا لاهدى الطرائق
 وتمحق أهل الكفر من كل مارق
 وتهدم من أركانهم كل شاقق
 وما قاله الاصحاب أهل السوابق
 طريقته من كل حبر موافق
 وأصحابه أهل النهی والحقائق
 على السنن المحمود من كل لاحق

تم بحمد الله

تقريظ الشيخ محمد بن حسين الانصاري

طائر السعد بالتهاني أتاني
 أن بدا طالع الزمان بحبر
 معلوم بها لقد أغتم الخصب
 أعنى حبر الانام قدوة نجد
 فسلیمان جل قدراً وفضلاً
 سالم العرض والشاغل والاخ
 قامع الملحدین منه بوعظ
 بلسان كوابل الغيث في الس
 يفحم الخصم بالدليل وإلا
 يطلب الحق والرشاد إلى الح
 دام في العز والسعادة والمج
 في أمان الاله يرعى ويحظى
 مع عبد العزيز آل سعود
 جاهدأ في الاله حق جهاد
 شاهر السيف والسنان على من
 ناصر الدين تابع الحق أضفى
 دام يرقى إلى المعالي بسعد
 قامع الابتداع من كل قطر
 ما تغنت بلابل الايك تشدو
 أو حدا بالقريض نجل حسين
 بسرور مبشراً بالأمان
 ثابت الجأش ماله من ثاني
 سم وفيها قد قام بالبرهان
 ذا سليمان عالي البنيان
 وعلوماً تسمو مدى الملوان
 للاق مما يشين في كل آن
 وبكتب نخال مثل السنان
 لم وسيف في حلبة الميدان
 فبعضب يرى كسيف يمانى
 ق له ديدن على كل شانى
 بد بنصر وخصمه في الهوان
 بالذي يرتجى ونيل الأمانى
 نجل عبد الرحمن فخر الزمان
 بسنان وساعد وجنان
 قد غدا ملحدأ وذا عدوان
 ثابت الجأش كامل الايمان
 وينصر علا على رغم شانى
 مفحم القرن قائم البرهان
 وتلتها حمائم الاغصان
 بو خليل في الهند سيف يمانى

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٣	مقدمة الكتاب
٤	منشأ دعوة الشيخ محمد رحمه الله
٨	حالة البلاد الاسلامية في عصر الشيخ
١٤	حقيقة عقيدة الشيخ
١٧	تعمير اعدائه إياه بسكناء بلاد مسيلة
١٩	الرؤساء الذين ناوؤا الدعوة
٢٢	وجوع سليمان بن عبد الوهاب أخى الشيخ عن مذهبه المعادي للشيخ
٢٩	بعض مفتريات أعداء الشيخ عليه
٣٣	الشيخ لا يكفر الا من كفره الله ورسوله
٤١	حرب الدولة التركية ومحمد علي لأهل نجد
٤٨	يمنع الشيخ زيارة قبر الرسول ﷺ
٤٩	أتباع الشيخ يرأون من رأى الخوارج
٥٦	أمور بدعية أنكرها الشيخ
٥٨	الدولة السعودية في العهد الحاضر
٦٩	تجديد الشيخ محمد للعقيدة الاسلامية ، وحقيقة دعوته
٧٩	إثبات صفات الباري جلّ وعلا كالاستواء
٩٢	الاعتماد على المتقول في أمور الدين
٩٣	بعض مفتريات منسوبة الى أهل التوحيد
٩٦	اثبات الصفات ليس تجسيدا بل هو مذهب السلف
١٠٠	الاستواء على العرش
١١١	الفاظ مبتدعة لم ترد عن السلف نقياً ولا اثباتاً
١٢٠	رؤية الله سبحانه وعلوه
١٢٨	الكلام على العرش

(ب)

الموضوع	صفحة
مذهب السلف في اثبات الصفات	١٣٠
نبذ العقل إذا خالف النقل الصحيح	١٤٠
تعارض العقل والنقل	١٤٤
بطلان تأويل آيات الصفات وأحاديثها	١٥٣
أتباع الشيخ محمد لا ينفون الاجماع	١٥٧
اتباع الشيخ محمد لا يمتنعون التقليد ولا القياس	١٦٠
» » لا يكفرون المقلد	١٦٤
مذهب السلف تكفير من قام به الكفر من أهل الاهواء	١٧٢
تناقض الزهاوي فيما ينسبه الى اتباع الشيخ	١٧٦
حكم الاستغاثة والتوسل	١٧٩
شرك عباد القبور كشرك الاولين	١٨٤
الشرك وأنواعه	١٩٠
تعريف الاستغاثة	٢٠٠
الاستغاثة الشركية	٢١٠
محيزو الاستغاثة لبسوا من العلماء	٢١٦
استدلال الزهاوي بأدلة في غير محلها	٢٢١
معنى (وابتغوا اليه الوسيلة)	٢٢١
آية (أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة)	٢٢٥
آية (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك)	٢٢٩
آية (فاستغاثه الذي من شيعته)	٢٣٣
معنى آية (لا يملكون الشفاعة)	٢٣٦
حديث « أسألك بحق السائلين عليك »	٢٤٠
» الضريح الذي أتى الرسول ليدعوه له	٢٤٢
» مجيء بلال بن الحارث الى قبر الرسول ﷺ	٢٤٨
» استسقاء عمر بالعباس	٤٩٢

(ج)

الـمـوـضـوع	صـفـحـة
الفرق بين التوسل بالاموات والاحياء	٢٥٠
دعاء الاموات شرك	٢٥٤
قصة هاجر لا تدل على الاستغاثه بغير الله	٢٥٨
استغاثه الخلق بالنبي ﷺ يوم القيامة	٢٥٩
حديث « اذا أضل أحدكم شيئاً ، لا يصح دليلاً	٢٦١
عقيدة اتباع الشيخ	٢٦٨
زيارة القبور وحكمها وحكمتها	٢٦٩
عباد القبور وما ذكره العلماء عنهم	٢٧٧
حكم شد الرحال الى المشاهد والقبور	٢٨٠
كلام ابن القيم في النونية عن حياة الانبياء	٢٨٦
الحلف بغير الله ، والنذر والذبح لغيره	٢٩٣
الزروع الى الدول الاجنبية غير المسلمة	٣٠٧
خاتمة الكتاب وتقريبه نظماً للمؤلف وللشيخ محمد بن حسين الانصاري	٣٠٩

كتاب الضياء الشارق

في رد شبهات المازق المارق

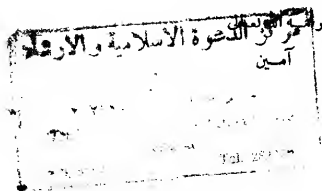


تأليف

العالم العامل ، والأستاذ الفاضل

الشيخ - إمامه بن سحمانه

من علماء نجد الأعلام



رئاسة ادارات البحوث العلمية والأوقاف والشؤون الإسلامية